



١٧٨٥٢
٢٠٩٠١٩

٢٥٠



بالبيان بالمواد على صحة النبوة والهجرات والبرود والصنف والكتاب المبتدع والنبوة
واللجبال والنبوة كانت هذه الاشياء في جنسهم اسديا على بها البصر اسادا مطلقا وان كان فيها
في جنسهم وبها لبيانها ونجسها وفيها البرود والكتاب وفيه مسألة فوسل انه صلح **الفرقان**
الله اول من السجدة فاحسبنا بوقرأت مختلفا الواحدة ومن الجبال الجدد يمين ومن مختلفات
الوانها وقرييب سواد وبيد الناس فانه اذ كانت الانعام مختلفا لوانه كذلك انما يحسن
من عباد الله ان الله عز وجل يقول **والوانها احاطة بها من الدمان والسماح واليقين والاحب**
وغيرها مما لا يحصر او هي انما من البرق والشفرة والخضرة وفيها الجدد المخطوط والطريق قال
ليلا ومذهبت جدد على اللوانية ونقا الجدة لها المخطاة السوداء على ظهره وقد يكون للبيق
حدتان صليتان فضلا بين لوف لاف ويطنر وغرياب معطوف على بين او على جدد كان قرا
ومن الجبال المخطوط جدد ومنها ما هو على لون واحد يغرياب وعن كرمه فليجبال الطوالا السق
فان قلت الغريب تاييد للاسود يقال اسود غريب واسود حاله وهو الذي اجد في
اغريب فيه ومنه الغراب ومن حقنا لينا كيان ببيع الموكل كقول اصغر فافق وايض يثق وما
اشبه ذلك قلت وحده ان يميز الموكل قبله ويكون الذي جعله تقيس الما انهم يقول التابع
والمؤمن العبادات الطير وانما ينعاد ذلك لانهما التوكيد حيث يدل على الحق الواحد من طريق الله
والحق وجها ولا بد من تقدير جدد المضاف في قوله ومن الجبال جدد يعني ومن الجبال جدد يعني
وغيره وسود حتى يقول الذي في ذلك ومن الجبال مختلفا لوانه كما قال عزرت مختلفا لوانها ومن الناس
والدواب والانعام مختلف لوانه يعني ومنهم من يختلف لوانه وقريه لوانها وفي الزهرى
جدد بالضم جددية وهي الجدة بقا لجديده وجدد وبدا يد كسفينة وسفن وسفائن وقد فسرها
قول ابن دويب بصف حماره في شجرة الشكة له جديدا ربيع ورعي عنه جدد بنفسه وهو الطريق
الواضح المسفر وصحة موضع الطريق والمخطوط الواضحة المتفصل بعضها من بعض وقري والادق

٨
١
١
٨
٨
٣
٩
٥
٨
٨
٧
٦
٦
١
١١
٨١
٨١
٣١
٩١
٤١
٨١
٧١
٦١
٥٨
١٨
٨٨
٨٨
٣٨
٩٨
٤٨
٨٨
٧١

بالبيان فبالسواد على صحة النبوة والمهجرات والابواب والاصناف والكتب والمباني والنبوة
 والنبيل والابواب كانت هذه الاشياء في جنسهم اسد الخي بها المبررات اسدا مطلقا وان كان بعضها
 في جميعها وبها البينات وبعضها في بعضها وهي الابواب والكتب وفيه مسألة ليسوا به صلح **الفرقان**
الله انزل من السماء فاحسبنا بغير علمات مختلفة الالوان ومن الجبال بعد ذين ومن مختلفات
الوانها وعزيب سود ومن الناس فالدواب والالوان مختلفة الوانه كذلك فاما عيسى الله
من عباد الله والوانه الله عز وجل فمفروق الوانها احاسها من الالوان والفتح واليقين والحب
 وغيرها مما لا يحصر او هي انما من الخرج والشفرة والخمرة وغيرها والحدود والخطوط والطرائق
 ليذا وذهبت جرد على الالوانه ونقلا جرد على الخطوط السوداء على ظفيرة وقد يكون للصبغ
 حدتان مسكتان تفصلا بين لونين ومنه وعزيب معطوف على عين او على جرد كان قبل
 ومن الجبال مخططا ووجد منها ما هو على لون واحد غير عرييب وعن عرييب على الجبال الالوان الاسود
 فان قلت الضييب تاكل الاسود يقال اسود عرييب واسود حاكوك وهو الذي اجرد في
 واعرب فيه ومنه الخراب ومنه ان الكيدان يتبع الموكد كقولهم اصفر قفم وايضا يقيق وما
 اشبه ذلك قلت وجهه ان يميز الموكد قبله ويكون الذي بعده تفسير الما ان يقول المتابع
 والمؤمن الصديقات الطير وانما ينفرد ذلك لزيادة التوكيد حيث يدل على الحق والاحسن طريق الله
 والتميم وجهها ولا بد من تقدير حد في المضاف في قول ومن الجبال جرد بعين ومن الجبال جرد بعين
 وهو اسود حتى يؤول الى قرك ومن الجبال مختلفة الوانه كما قال عزراة مختلفة الوانها ومن الناس
 والدواب والالوان مختلفة الوانه بعين ومنه بعض مختلف الوانه وعزيب الوانها وفي الزهر
 جرد بالضم جمع جردية وهي الخلة بقا الجديدة ووجدت جردا بكسفة وسق وسفان وقد فتيا
 قول ان ذوب يصف حمارا وهو يجر الشكة له جردا اربع ورعة عند جرد بفتح وهو الطريق
 الواضح المسفر وصحة موضع الطرائق والخطوط الواضحة المفصلة بعضها من بعض وفي الدواب
 مختلفا وتظهر هذه التفتيف قارة من قرا والاضالين لانظر ولعله منها قول ومن السماء المسكين

١٧٨٥٤
٢٠٩٠١٩

والله اعلم



فحرك ذاك اولها وحذف هذا اخرها وقول كذلك اي كذا في الثمرات والثمار المبررات
الذين على بصيرة وعمله ونجده مخلص عليه وما لا يجوز في حقهم وقد روي في قوله وحشوه حتى
خشيته ومن زاد به عملا ازاله من حقا ومن كان عليه به اقل كان آمن وفي الحديث اعلمكم
بالله اشد كراهة خشيته وعزم روي في المبرر على ان يخشى الله في امره جهلا ان يخشى الله
وقال في الحديث اي اقل العالم فقال العالم من خشي الله وقيل نزلت في بل الصديق ربه وقد
ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه فان قلت هل يختلف المعنى اذا قدم المفعول في هذا الكلام او
اخر قلت لا بد من ذلك فانك اذا قلت ام الله واخرى العالم كان المعنى ان الذي يخشون الله من
بين عباده هم العالم دون غيرهم واذا قلت على العكس ان الخشية للمعنى ان الخشية لله
كقول ولا يخشون احدا الا الله وهما معنيان مختلفان فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله
قلت لما قالوا لا تخشوا الا الله ان الله اول من اسماهم وعاديات الله واعلم قدرته والارضعة
ولذلك من المظهر لاختلاف الاجناس وما يستدل به عليه وطول صفة التبع زكك ان يخشى الله من عباده
العالم اذ قال انا عبادك ومن على صفتك من عرف حق معرفته وعلم كنه علمه وعن النبي
صلح انا اجدون الكون بما كثرته واعلمكم به فان قلت فوجه قراءة من قرأ ان يخشى الله عليه
العالم وهو غير عبد الله ويخشي عن ابي حنيفة قلت لخصته وهذه القراءة استعارة والمعنى انما
يخضعون ويعتقدون ما يحسد المهيبة الخشية من العباد بين الناس من جميع عباده ان الله عز وجل
غفور تعاليل الوجوب الخشية له لانه على عقوبة العصاة وقهرهم واثابة اهل الطاعة والاعوان عنهم
والحاق بالمشيبت حقها ان يخشى الله **او الذين يتلون كتاب الله واذا سئلوا عن الله وانفقوا**
بما هم عليه من عبادته ان يقولوا هو الله عز وجل **او الذين يتلون كتاب الله**
يتلون كتاب الله يدا ومنه على تلاوته وهو شانه ويدرهم وعن مطرف في رواية القراء وعن الطبري
ياخرون عافية وقيل يملكون ما فيه ويملكون به وعلم الله رسوله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم
وعن عطاء هم المؤمنون بربهم جردا والتجارة طلب الثواب بالمعاشة والبر بغيرهم متعلق بل يتوب

ايضا

بالتي بعن الكفر والادخل واللايمان والوال الصالح المعصين باهلها الملقبة وفجريت مرفوع
يخرج قومه من تحت اوتار وقيد تبيهم عظيم على وجوب كظم الخيط والجلد من اهل الجاهل والاروف
عالمين اذ خالفته في غمار الاسرار والبعث في تخلصه والاطلاق في اقتداره والاشغال بذكر
عن التسعة والاربع عليه الا ان كيف تقي الخيرة لتنته والباقي له الغوايل وهم كفرة عند الامم
ويخول ان يتجوزك ليعلم انهم لا يملكون على عظيم في امره وانه كان على صواب ونصيحة وشفقة في
عزولهم لوكيصة الا انهم لم يعقبة الا سعادة كان في ذلك زيادة خيرة له وتضاعف لذة ومروءة
والاول وجه وقرئ المكرم من فان قلت معلق قوله عاقبت ربي ان المات هي قلت المصدرة
والموصولة اي بالذي عرفت من ان الربوبية هي ان يكون الشفاعة به في شيء يغفر في ربه ويذكر
ما له منة معهم من الصابرة الاعلى لانه حتى قتل الانبياء فوكتم غفر في بطرح الاعاجود و
كان انما يجازي ايقال قد عرفت بما صنعت هذا اي باي شيء صنعت وهم صنعت **واما انزلنا**
قوله من فخره من جبريل امسأوه وما فاضل بين المعنى ان الله كلفهم نصيحة ملك وامر
بذلك لاهل الكرم جلد من جنود السماء كما فعل يوم بدر ولخندق فان قلت ومنه في قوله وما كنا
من الذين قلت مغناه وما كان يصح في حيلتنا ان ينزل اهل الكرم قومه من تحت الارض فزعم من ارسلنا عليه
حاجبا ومنهم من اخذته المصيبة ومنهم من حنفا به لاربع ومنهم من غرقنا فان قلت فلم ارسل
لجبريل امسأوه يوم بدر ولخندق قال فارسلنا عليهم رجا وجنودا ليعزواهم بالف من الملائكة من
فيهم بل الله الان من الملائكة من اني بحسب الان من الملائكة مستوين قلت انما كان يكون ملك واحد
فقد اهلكك مدائن لوما بويش من جناح جبريل وملاد ومثود وقوم صالح نصيحة منه ولكن الله
نصا بصلح بخرشي على كبره والاباء او اولي الحرم من ارسل فضلائه نحيب البقا ولولا ه
من اسباب الكرامة والاعزاز وما لم يزل احدا فمن ذلك ان الله جعل من السماء وكانه اشار بقوله
وما انزلنا وما كنا منزلين اذ انزل الجنود من عظام الامور التي لا يوهها لها الا شاك وما كنا نك
بغيرك **ان كانت المصيبة واحدة فاداهم جابر** **او** ان كانت الامسية واحدة ان كانت الاخلة

سورة النمل ٢٨

العقد وانزل عليهم من دلائل السمع وعبادة الشيطان طاعة قوما يوسوس به اليهم و
يزينه لهم وقرى عهدهم كسر الهمة وباب خذلهم يجوز في حروف مضارعة الكسر لا في الياء وانهد
بكر الهمة وقد جوزنا احتجاج ان يكون من باب نعم وضرب يهرب واحده الياء واحده
لغة تميم ومنه قريه رحما هذا الشارة الي ما عهد اليهم من معصية الشيطان وطاعة الله
اذ لا صراط اقيم ونحن التكرير فيه ما قيل في كثير من ان يهدى نورا ينهاه الخالي لا يقرى في
نقى العقير اذ انى الحق يبلع في بطنه الفقر حقيق بان اوصف به الحال بترايط والالام
معنى البيت وكذلك قوله هذا صراط مستقيم يريد صراط يبلع في بابه بليغ واستقامه جامع
للمعطى ان يكون عليه ويجوز ان يراد هذا بعض الصراط المستقيم نوحى لهم على الذكر
عنه والتقاضي عن ملوكة ما يتقاضي الناس عن الطريق المحيح الذي يورث الى الضلالت
الهلكة كما نه قيل في احوال الطريق الذي هو اقوم الطرق ان يمتد فيه كما يعتقد في
الطريق الذي لا يضل السالك كما يقول الرجل لولده وقد نصحه النصيح المبالغ الذي ليس
بعده هذه فيما اظن قولنا نحن مضار نوحى له على الاعراف **وقد اهل سكر جليل** **وقد**
اقله كانوا يحقون **فله جفم** **التي كنتم توعدون** **افلوها اليوم** **فانتم** **كفروا**
في قري جليل جمع جيله كعطر وخلق وقراءة على رضى جيله واحد الاجبال **اليوم** **نحتم** **على قول**
هم **ونحن** **الذين** **نحتم** **فيكم** **فانتم** **كفروا** **فانتم** **كفروا** **فانتم** **كفروا** **فانتم** **كفروا**
فانتم كفروا وكنتم اديهم وارجلهم وفي الحديث يقول البديع التيامة انى للذين على
الامن نفس فضعف على فيه ويقال لا اله الا الله فتنطق باعالمه على يده ومن الكلام فيقول
فعد لكن وصح ففعلت كنت انا صا وقرى نحت على فواهم ويتكلم اديهم وقرى نحت
ولكن اديهم وتشد بلام كذا والنصب على حى ولذلك نحت على فواهم وقرى نحت
ان اديهم ولتشهد بلام الامر والحزم على ان الله باموال اعضاءه بالكلية والمجاهدة **ولوشاء الله**

على

على غيرهم **فاستبقوا الصراط** **فانهم** **الطريق** **تفقيه** **شوق** **الحسين** **حتى** **تعود** **موسومة**
فاستبقوا الصراط لايج حيان يكون على حذف الجار وايضا الصراط لا يستبقوا الى الصراط
او يضمن معنى ايتروا ويجعل الصراط مسوقا اليه او ينصب على الطريق والمضى انه لو شاء
لسمع اغنيهم فلم يزلوا ان يستبقوا الى الطريق المحيح الذي اعتادوا سلوكه الى مسالكهم والى
مقاصدهم المألوفة التي ترونها اليها كثيرا كما قالوا يستبقون اليه ساعين في مشرقنا نهم موضعين
في اوردنا هم ليرتدروا وتعايا عليهم ان يصروا على جهة السالك فضلا عن غيره ولو شاء
لاعمالهم فلوارادوا ان يشوا مستبقين في الطريق المألوف كان ذلك هيروا لهم لم يزلوا
ولو شاء لا عا لغيره فلو طلبوا ان يحققوا الصراط الذي اعتادوا المشي فيه ليجزوا وليرجعوا
طريقا يعني انه لا يقدر روى الاعلى سلوك طريق المحتاد دون ما ورأه من سلك الطريق والمساك
كما يرى العيان بعد دون فيما الفوا صريحا به من المقاصد دون غيرها **ولوشاء الله** **فانهم**
على ما نالهم **فما استطاعوا** **مضيا** **ولا يرجعوا** **على ما كنتم** **وعزى** **على ما كنتم** **والحكمة** **والحكمة**
واحد بالمقابلة والمقام الى استخفافهم مستخافهم من انهم لا يقدر ان يبرحوا بقبال ولا الى
ولا مضي ولا رجوع فاختلف في السمع فحق ان عباس استخافهم قربة وحشايه وقيل بحجانه وعن
قناة لا قنواهم على ارجلهم وارتسأهم وقرى مضيا بالحوكات الملك فالمضى والمضى كما لعقش
الحى والمضى كالحصى **ومن نكس** **في الحلق** **فانهم** **كفروا** **فانهم** **كفروا** **فانهم** **كفروا**
قيل وروى لما نالهم على ضعف في جسد وخلق من عقل وعلم جعلنا يترايد ويتقايين حال الى
حال ويرتدون درجة لدرجة الى ان يبلغ اشده ويستكبر قوته وعقله ويعلم ماله وما عليه فاذا
انتهى نكسنا في الحلق فجعلنا يتناقض حتى يرجع في حال شبيهة بحال الذى وضعف جسده وقلة
وضلوعه من العلم كما نكس السهم فيجعل اياه اسفله قال الله عز وجل ويكفر من يرد الى الارض الى
كل لا يعلم من يرد علم شيئا رزقه اسفرا فليق وهذه دلالة على ان من يقلهم من الشياى الى
الهم ومن القوم الى الضعف ومن جلبة العقل الى الخرف وقلة التيق ومن العلم الى الجهل بعد

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

حم عسق ذلك يوحي اليك والذين من قبلك الله العزيز
الحكيم قرآن بن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما يخبرون بذلك
يوحي اليك اي مثل ذلك الوحي ومثله في الكتاب يوحي اليك والذين
من قبلك الله يعني ان ما ضمنه هذه الكتب من الوحي قد اوحى الله اليك
مثله في غير هاتين السورتين وادعاه من قبلك الى رسالته على معنى ان الله رخصه
المعالي في جميع الكتب السماوية لما فيه من التنبيه المبين واللفظ
العزيز ليعلم من اوحى اليك والذين من قبلك الله ان الله لا يظلم احد
شيئاً بل هو على كل شيء قدير وعادة وقرئ يوحي اليك اي النبوة للفقول فان
قلت خبار فاعلم اسم الله على هذه القراءة قلت ما دل عليه يوحي كان قال
قال من الوحي قبل الله القراءة السليمة كذلك في كثير من الشرح قبل اولها
بشرى وهم فان قلت فما رافعهم في قرآن يوحي بالهوى قلت
يرفع بالابتداء والعزيز وما بعده اخبارا والعزيز الحكيم صفتان
والظرف خبره ما في السموات وما في الارض وهو العلي العظيم
تلك السموات ينفطرن من فوقهن وللملائكة سيجون
بجبريل يهيم ويستغفرون لمن في الارض ان الله هو العزيز
الرحيم قرئ تكاد بالتاء والتاء وسقطت وسقطت وروى
عن ابن عباس في قوله غشيته سطران بيان مع النون ونظم ما حرق نادب
في نوادير المعاني والابل شمر ومعناه يكون سطران من عرشه
الله وعظمته يدور على حبه بعد قوله العلي العظيم وعلم من عاين به
ولا اقول تكاد السموات سطران منه فان قلت لم قال من فوقهن

من القرآن

شعر كاهن على الدنيا والفساد
ورث الشرا على طمغ
منه

قلت

قلت من اعظم آيات وادعاه الخلال والعظمة فوق السموات و
في العرش والعرش وصفوا الملائكة المحيطة بالسيح والتدبير
حول العرش وما يعيد كنهه الملائكة انما ملكوته العظيم فلا ذلك قال
سقطت من فوقهن اي سدري الانظار من حيث هن الغرافية او ان
كلمة الكفر جاءت من الذين رجح السموات فكان القاسم ان حال سطران
من تحتهن من الجهة التي جاءت اليك منه ولكنه يولع في ذلك جعلت
موترة فحبه الفوق كانه قيل يكون سطران من الجهة التي فوقهن
دع الجهة التي تحتهن ونظيره في اللغة قوله عز وجل نصب من
فوقه ربه خير الخبير نصيرهم ما في بطونهم وجعل الجبريل مؤثرا في احوالهم
الباطنة وقيل من فوقهن من فوق الارضين فان قلت
كنصيرهم ان يستغفروا من في الارض وفيهم الكفار بعد الله وقد قال الله
اولئك على قدر عقولهم الله والملائكة مكمونون اعين مستغفرون
لهم قلت قوله من في الارض يدل على خبر اهل الارض وهذه
الجنسية قائمة في ظهروهم وفي بعضهم محوران يراى به هذا وهذا
وقد دل الدليل على ان الملائكة لا يستغفرون لاولياء الله وهم المومنون
فما ارد الله الملائكة ان يترى الى قوله في سورة المؤمن وسعدون
لذين آمنوا وحكاه عنهم فاغفر لذنن تالبا وانتهوا سبيلك كيف
وصفوا المستغفرون بما يستوجب به الاستغفار فما تركوا الا ان يستغفروا
من الصدق طمعا في استغفارهم فكذلك الكفرة وكجمل ان يقصدوا ما لم
يستغفروا طمعا في الغفران في قوله ان الله يسئ السموات والارض
ان تروا الى ان قال الله كان حتما غفورا وقوله وريكم لغفرانهم

لنصارى عظمهم والمراد الحكم عليهم وان لم يعالجهم بالانتقام يكون عاماً فان
قلت قد فرقت قوله تكاد السموات يتفطرن من كثرة صياحه وطبات
بعده لها قلت اما على احداهما فكانه من كاد السموات سمطرن هيبه
من جلاله واحتساباً من كبرائه واللازمة الذر هم من اتبع الطبع
وحافون حول العرش صفوا بعد صفوف يداومون خضوعاً لعظمته
عبادته وتبجيده وتثنيده ويتفكرون في الموضع خافوا عليه
من سطوته واما على الثاني فكانه قيل يكذب من سطوته من اقدم اهل
الارض على تلك الكلمة السعواء واللائكة يوحون الله ويبرهونه عما
لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها اليه الجاهلون به جامدين على
ما اوتواهم من القاطرة التي عذبتهم عندها يستصغرون من غير
مخشع ويستغفرون لضعفهم في الارض على الذين تبرؤوا من تلك الكلمة
ومن اهلها ويطلبون الى ربهم فيجدون اهل الارض ولما يعالجهم
بالنقام وجودهم فيهم لما عرفوا ذلك من الصالح ورجعوا الى
الحق وطعنا في توبة الكفار والكفار منهم **والذين اخذوا**
من دونه اولياء الله خفيظ عليهم وما انت عليهم بوكيل
والذين اخذوا من دونه اولياء جعلوا له شركاء ائداد الله خفيظ عليهم
رقيب على احوالهم واعمالهم لا يفتوته من هاشي وهو حاسبهم عليها
ومعاقبهم لا رقيب عليهم الا هو وحده وما انت محمد بوكيل عنهم ولا
مفرض ائدادهم ولا هم على ايمان امانت منذر تحب
وكذلك اوحينا اليك قوا اناعربيا لتذمرا القرى
ومن حولها وتذمروا يوم الجمع لا يفت فيه فرقة في الجنة

وفرق في السعير ومثل ذلك اوحينا اليك وذلك اشارة الى المعجزة
قبلها من الله هو الرقيب عليهم وما انت برقيب عليهم ولكن بربرهم في هذا
المعنى كثر الله في كتابه في مواضع حتمه فالكافي مفعول به اوحينا
وقوا ناعربيا حال من الضمير اى اوحينا اليك وهو قوا ناعربيا ليس
فيه عليك ليؤمروا بما قالوا ولا يتجاوزوا حيزا منك لا يجوز ان يكون
ذلك اشارة الى مصدر اوحينا اى مثل ذلك لا يجب اليك الفهم
اوحينا اليك قوا ناعربيا لتذمروا في ذنوبه كذا واذا ذرته بكذا
وقدر على ولا على لتذمروا اكثر من قوله وسئل القرية وسرحها من
العرب وقيل لتذمروا بالية والفعال للقرى يوم الجمعة يوم القيامة
لن الخلاق جميعهم قال الله تعالى يوم يحسبهم ليوم الجمع وقيل
يجمع بين الارواح والجساد ومن الجمع من عادى وعينه ولا يزال عرض
لا يحل له قسرى فرقة وفرقة بالرفع والنصب على الحال منهم فرق بالضم
للجمع من الخلق يوم جميع الخلاق والنصب على الحال منهم فرق
كقوله تعالى يوم يوم الناعة يوم من يتفكرون فان قلت
كف يكون مجتمعين متفرقين في حال واحد قلت ه هـ
مجموعون ذلك اليوم مع اقرانهم في دار البؤس والنعم كما يجمع
الناس بعد الجمعة متفرقين في مسجد وان ارد بالجمع جمعهم في
الموقف فالفرقة بمعنى متنازعين للفرق ولو شاء الله
لجعلهم امة واحدة ولكن **يخجل من يشاء**
في رحمة والظالمون ما هم ولى ولا نصيب

لجملتهم أمة واحدة أو مؤمنين كلهم على القبول والامانة كقولهم ولو شئنا
لكننا نكل نسرهم يا وقوله ولو شئنا لنريك من من في الارض كلهم
جنيهاً والدليل على ان المعنى هو الجحاد والايامات قوله افانت تكوه
الناس حجة تكونوا مؤمنين وقوله افانت تكوه يا خال المؤمنين لا استغفاهم
على الكفر دون فعله دليل على ان الله وحده هو القادر على هذا
الامر دون غيره والمخبر ولو شئنا لنريك من متب قدره لقرهم جميعاً
على الايمان ولكنه شاء مسنعة حكيمه فكيف هو وامرهم على ما
يتجاوزون الظلمون ويترك الظالمين ليدخل المؤمنين في رحمته و
هم المدايون من شئنا الا ترى الى وصفهم في مقابلة الظالمين ويترك
الظالمين بغيره ولو نص في عذابه امر اخذوا من روعه
اولئك قاله هو الموت وهو حي الموتى وهو على كل شئ
قدير بمعنى المهرقة في الامتداد والامانة قاله هو الموتى الذي
حب ان يتولى وحده ويعتقد انه الموتى والسيد والفا وقوله
قاله هو الموتى جواب شرط مقدركه في الامانة والامانة على سواه
ان ابادوا او الباقى فقله هو الموتى والجو على سواه وهو على ان
شأن هذا الموتى انه حي الموتى وهو على كل شئ قد برهوه الحقيقين
يقفون بين دون من يقدر على شئ وما اختلف فيه من شئ
فحكيمه الى الله ذلك الله ان يعلية فتوكلت واليه
التي وما اختلف فيه من شئ حكيمه قول رسول الله للمؤمنين
اي بالافكر فيه الكفار بل الامانة والمؤمنين فاحفظوا انتم و
هو في امور الذين في كبر ذلك اختلف فيه مفرض الى الله وهو

الامة الحقيقين فيه من المؤمنين ومعاينة المظالمين في كبر انما كبركم هو الله ربي
عليه توطئت في ردي بعد الدين واليه يرجع في كفاته شرهم وما اختلف فيه
فيه وتارة في شئ من الخصومة فتحاكموا الى رسول الله ولم يؤثروا على
حقوقهم من حكمة غير لقوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
وقيل في ما اختلف فيه من تاويل آية واستنبه على كبره في جوفها فيه
الا حكمة في كتابه والظاهر من نسبة رسول الله وقيل وما وقع بينكم
الخلافا من الامر الذي يتصل بكم فيهم ولطريق كبره في قوله تعالى الله
اعلمكم في الروح وال الله تعالى ونبي الرزق عن الروح قل الروح من امر
فان قلت هل يجوز حمله على اختلاف المجتهد في التجهيز في احكامه
الشرعية قلت لا لان المجتهد لا يجوز بحضرة الرسول عليه السلام
فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم ازوا
ومن امهاتكم ازواً وجايزكم فيه وليس كمثل شئ
وهو السبع البصير له مقابل السموات والارض
يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لانه بكل شئ على علم
فاطر السموات والارض قري بالرفع والجواز لرفع على الله احكاماً سبحانه
او جزمه بتدريج ذوق الجرم على حكمه الى الله وذلك لانه انما يعتد به
من الصف والموصوف جعل لكم خلق لكم من انفسكم من جنسكم
من الناس ازواً وجايز من الانعام ازواً وخلق من الانعام ازواً وجايزاً ومعه
وخلق للانعام ايضا من انفسها ازواً وجايزاً وكم يكثر تكرير الله
الخلق ثمهم وكم يكثر الذكر والذوات فيه في هذا السرد وهو
ان جعل للانسان والانعام ازواً وجايزاً كان من كونههم وانما هم

التوالد والتناسل والضمير في بذكرهم مخرج الى الخاطفين والى الاموال
 معلقا في الخاطفين العقل على الغيب مما لم يعقل وهي الحكمة ذات
 الخلق فان قلت ما معنى بذكرهم في هذا التذبر وهل اقل
 بذكرهم به قلت جعل هذا التذبر كالمبلغ والمعدن للثقل والتلوث
 الاثر كالمثل للحيون في خلق الزواج كثر كما قال تعالى وكلم في القصص
 حيوة فقالوا مثل ان لم يحلوا الخلق من مثله وهم يرون فيه عزائه
 قصودا والبالغة في ذلك فكوا بطرق الكتابه فانهم اذا نفوه عن سدة
 مسده وعنه على اخص واصافه فقد نفوه عنه ونظيره قولك المحزن
 العرب لم يخفوا الذم كان البغ من قولك انت لم تخفوه منه قولهم قد
 انفتحت لذاته وبلغت اتوا به يردون انفاعه وبلغوه وفي حديث رقيقة
 بنت صفي في سقياء المطلبه وفيهم الطبل الطاهر لذاته والقصه
 الطارئة وطيبه فاذاع لمانه من آيات الكتابه لم يقع مروءه
 قولك ليس الله شيء ومن جود لسلوكه شيء الاما يطيه الكائنات
 فايزتها وكانها عارثان معقمان على معنى واحد وهو في المائتة عن
 ذاته ونحو قوله عز وجل بل بياه مبسوطان وان معناه بل هو
 جواد من غير تصوير يرد ولا يسلط لها نها وقعت عبارة عن الجود لا يقصره
 شيئا آخر حتى انهم استعملوا فيمن لا يدره فذلك استعملوا في من
 ومن مثله وان كان نزعان كلمة التشبيه كورت للتاكيد تكرر
 من قال وصايات كما يؤقن ومن قال ما يصح مثل الحصف
 ما كولي وقوى وبقرانه بكل علمه فاذاع لمان لغز خيل العبد
 اغناه واذا قره شرع كرم من الدين ما وصي به نوحا

والذي اوحى اليك وصاياتنا به ابراهيم وموسى و
 عيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كثر على المشركين
 ما تذكروهم اليكم الله يحب اليهم قساة ويهدي اليه
 من يشاء منكم من الذين نوح وعمره السلام ومن بعدهما من
 الائمة ثم في المزمع الذي لشرك هو العلامة من رساله منه بقوله ان اقيموا
 الدين ولا تفرقوه والمراد اقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله و
 طاعته والايان برسالة وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون العبد اقامته
 مسلما ولا يرد الشرايع التي هي مصالح الامم على حساب احوالها فانها تختلف
 متفاوتة قال الله تعالى لا تجدنا منكم شرعة ومنهاجا ومحال ان اقيموا
 اما يقب بول من مفهوم شرع والمخوف من عليه امار فزع على المستند في
 كانه قبل وما ذلك المشروع فصلاح اقامة الدين ونحو قوله تعالى ان هذا
 امركم امرة واحدة كبر على المشركين عظم عليهم وشوقهم ما تدعوهم
 اليه من اقامة دين الله والتوحيد يحب اليه يجتلب اليه ويجتبع والضمير
 للدين والتوفيق والتشديد من بناء من يقع فيه توفيق ويجرى عليه
 لطفه وما تفرقوا الامم بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم
 ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لفضي بينهم وان
 الذين اوتوا الكتاب من بعدهم لم يفتروا عليه من شيء
 وما تفرقوا يعني اهل الكتاب بعد اسرارهم من بعد ان علموا ان الفرقه
 ضلاله وفساد ما من منوع عدله على السنة النبوية ولولا كلمة سبقت
 من ربك وهي عزرة النذير الى يوم القيمة لفضي بينهم حتى افرقوا العظم
 ما افرقوا وان الذين اوتوا الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلعم

والإلهام فان قلت كيف خرجوا اذ قد فعل به بعد ذلك ما فعل من الغل و
تقريب البيوت وفتح النجاة المجدد قلت المواد بخلافه فهو اقل القائل
والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب لهم حتى تخرجهم من راحة
تهدئتهم وعليهم عذاب شديد فان يحتاجون
يحتاجون في دينه من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم
الذين لم يهاجروا معه وكثير من اهل الكا ليردوهم ويكرهوا ما بينهم
كثرا كان اكيه و والصاري يقولون المؤمنين كتماننا قبل كتابكم ونبينا
قبل نبيكم ونخزى منكم واولي بالحق وقيل من بعد ما استجاب الله لوسوله
وفضله ومردودوا من بعد ما استجاب الله لخصمه باطلة زائلة الله الذي
انزل الكتاب بالحق والميزان وما يذكر لكل الساعات قريب
انزل الكتاب اجنس الكتاب والميزان والعدل والتوبة ومعنى انزل
العدل انه انزل في كتابه الميزان وقيل الذي يؤمن به ما بالحق تشبها
بالحق معرانه بعد امر الدال او بالقرص الصحيح كما قضيه الحكمة
او بالواجب من العدل والحرص وعمر الساعات في ما اول البعث ولذا قيل
قريب او لعل محي الساعات قريب فان قلت كونه فوق ذلك اقرب الساعات
مع انزال الكتاب والميزان قلت لان الساعات نوع الحان ووصف
الميزان القدر فكذلك كل امر الله بالعدل والسوة والعمل الشرائع قل
ان يغلبهم اليوم الذي يجاسده ونون اعمالكم ويوفون لمن اوى ويظفون
لنقضه يستعين بها الذين لم يؤمنوا بها والذين لم يؤمنوا به
مشفقون منها ما تعلمون انها الحوائر ان الذين يسيرون
في الساعات في ضلال بعيد المارة الملاحة لان كل واحد

لنفك من كتابهم لانه منون بسبحه الامان وصل كان التسمية واحدة
مؤمنين بعد ان اهل الله اهل ارض جحيم بالكون فلم يات اهل
الانبيا فيما بينهم وذلك من بعد ان اهل الله من من ومن من قبا
العنه واغا الخلف الذي يبعه وقيل ما يفرق الدوا وتوا الكتاب
من بعد ما اهل الله على رسول الله اهل الله كقوله وما يفرق الذي
اوتوا الكتاب لمن بعد ما اهل الله وان الذين اوتوا الكتاب من
بعدهم هم المشركين واوتوا القرآن من بعد ما اوتوا الكتاب بالانوار
والانجيل وقدي وثناه ورثوا فلذلك كفايع واستقيم كما
امرنا ولا شيع اهل الله وقال اهل الله من كتاب
وامرنا بعد ان يترك الله ريثنا ويركنا لنا اعمالنا و
كل اعمالكم نعمة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه
المصير فلذلك نال من المتقون والحدث بسبب من فعل الله
شعبا فاعاد الاساق والاقلي على الملة الحسنة والقدمة واستقيم عليها
وعلى الدعوة اليها كما امر الله واسلم اهل الله على الملة الباطلة بما اوتوا
الله من كتاب ما كان صحيح ان الله ان لم يعل ان كان صحيح الكتاب المنزلة
لان المنقذين انهم بعض وكفر وبعض كعبه ويعملون يؤمن ببعض ويكفر
بعض اهل الله الكافرون حقا لاعدل الله في حكمه انما انما
فما حكمته في الحجة الساوية كما في الخصومة لان الحق قد ظهر وحررتم
مخوضا في الحاجة الى الحاجة ومعناه ان لا بد من حجة بيننا وبينكم لان
التحاجس يوردها نحن ونحن الله سبحانه وسامع العلم فيفضل
سما وسامع الله كما وهن محاجزة ومنازكة بغيره والحق وقاد الحق

منها بالملحة وصلحه في خلاصه من الخزان فصار التاعة غير متبعده
من قدره الله ولد له الكلب المحيى على آنية لم يرب بها ولشهادة العقول
على انه لم يمدن دار جزاء الله لطيف بعباده يوزق من يشاء
وهو القوي العزيز. لطيف بعباده يربط المصير فيوصل به الى
جميعهم ويوصل من كل واحد منهم الى حيث يشاءه منهم احدى كلتا
وغيره فان قلت ما معنى يوزق من يشاء بعد يوصل به الى جميعهم
قلت كلامه مبثوون لا يخلو احدى من به ان المبراضاني ولما وصف
والقسم من العباد متفاوت على حسب تفاوت صفات الخبيثة فظهر البعض
صنف من البر لم يطر مثله لاخر ونصيب هذا الخط له وصف ليس كذلك
لظنه صاحبه فيمن قهره فهو لا يقيم الاخر فقد رزقه وهو الذي راد بقوله
يوزق من يشاء كما يوزق احدى لاخرين ولد دون الاخر على انه صاحبه بجمعه
اخرى لم يوزق صاحب اوله وهو القوي الباهر القدر الغالب على كل من الخزن
المنيع الذي يغلب من كان يربح في الاخرة يوزقه في
خزئه ومن كان يربح في الدنيا يوزقه في خزئه ومن كان
في الاخرة من نصيب سمي ما يجله العامل ما سويها الفائد
والزكاة على الجار ووفق من عمل العامل ان من عمل الاخرة وفق
في عمله وضو عتبت حسنة ومن كان عمله الدنيا على ما شئت لا ما يريد
وتبعه وهو رزقه الذي قسم له وفرع منه وما له نصيب في الاخرة
ولم يذكر في معنى عمل الاخرة عما ان رزقه المقسوم له واصل الله له بحاله
لاستزانه بذلك حيث ما هو بصدده من رزقه عمله وفوزه في الباب
ام لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يات به الله

ولو

ولو لا كلمة الفصل لقضى بينهم وان الظالمين لهم
عذاب اليوم معنى العزة في التقرير والتشديد وشركاءهم شياطينهم
الذين رتبوا لهم الشن والكار البعث والعلل الدنياء لهم لم يعلمون غيرها
وهو الذي شرحت لهم الشياطين وعلى الله ما دون منه والامر به وقيل
لقرآنهم واثانهم وانما اضيف اليهم لانهم يتخذونها شركاء الله فتارة يضاف
اليهم بهذه الملازمة وتارة الى الله ولما كان سببا لظلالتهم وامساكهم
بجنت شاربهم من الكفرة كما قالوا لا اله الا الله على الله واللام انهم
اضلوا كثيرا من الناس ولو لا كلمة الفصل لكانت التوبة ببلد الخزان
ولو لا العزة بان الفصل يكون يوم القدر لقضى بينهم اي من الكافر
والمؤمنين او من المؤمنين وشركائهم ويري مسلم رجلا وان الظالمين
بالفني عطف الله على كلمة الفصل يعني ولو لا كلمة الفصل وبعد من عذب الظالمين
والاخرة لقضى بينهم في الدنيا ترى الظالمين مشفقين من اكبوا
وقوعهم فيهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات في رخصات
الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك فضل الله العظيم
توى الظالمين في الاخرة مشفقين خائفين خوف شديد ارفع قلوبهم مما
كسبوا من السيئات وهو واقع بهم يزدو به واقع بهم واصل اليهم
لا بد لهم منه اشفقوا ولم يشفقوا ايمان روضة جنة المؤمنين اطيب لفعه
فيها وامرهم باعذارهم منسوب بالظالمين لا يشاء ذلك الذي
يبيد الله عباد الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يشاء الله
عليه اجر المودة في القرني ومن يقر حنة لركه
فيك حنة ان الله غفور شكور وقري يشر الله تعالى ويشتر

بالجموعه وقالوا يا رسول الله قد هذا نأ الله بك وانت ابن اخينا وتعودك
نواب وحقوق ومالكه سعة فاستغن بها على ما ينوبك فنزلت
واردة وقيل القوي القوي الى الله الى الله ان يحبوا الله ورسوله في تركه
اليه بالطاعة والعمل الصالح وقوي الامودة في القوي ومن يقوي
حسنة عن التري بها المودة في آل رسول الله عليه السلام نزلت في ابي بكر
الصدق رضي الله عنه وعودته فهم والطاهر العزم في ابي حسنة كانت الامانة
لما ذكرت عفيف كالمودة في القوي في ذلك على انها بنات المودة تناو كما
اوليا كان سائر الحسنات اوج الذي وقوي نرداي ثوابه وزيادة
حسنة من جهة الله مضاعفا كقوله من هذا الذي يقوي الله قرضا حسنا
فيضاعفه له اضعافا كثيرة وقوي حسني وهو مصدر كاليسري
اي الشكور في صفة الله بحان للاعتداد بالنعمة وتوفيقه ثوابها
والفضل على المناب **أمر يقولون أفترى على الله كذبا فان**
يشاء الله يحقر على قلبك وفيه كذا الله الباطل ويجوز ان يكون
الشيء على غير ذلك الصادرة ام منقطعة ومعنى الهرة القوي
كأنه قبل ما يكون ان ينسبوا مثله الى الافتراء شر الافتراء على الله الذي
هو اعظم القوي ولخصها فان يشاء الله يحقر عنى فان يشاء الله يحقر
من المحذور على قلوبهم حتى يقوي عليه الكذب فانه لا يحقر على افتراء
الكذب على الله تعالى لمن كان في مثل حالهم فهذا المصوب هو دافعا استبعاد
الافتراء من مثله وانه في البعد مثل الشك بالله والمخول في جهة المحذور
على قلوبهم ومثله هذا ان يحقر بعض الامانة فيقول لعل الله حدثا في
لعل الله في قلوبهم هو لا يدور اثبات الخذلان وعي القوي لما يريد استبعاد

ان

ان يحقر مثله والنبية على انه ركب من ثوبه امر فظهر ثم قال فومن عاتقه
ان يحقر الباطل وتثبت الحق بكلماته توجهه وبفضائه كقوله بل يتذوق الحق على
الباطل فيدفعه بعينه لو كان متزايكا يزعمون لكشف الله افتراءه وحقيقه وقد
أطلق على الباطل مدغمه ولخزان كلف عدة لورسول الله على الملا بان الله لخال الباطل
الذي هو عليه من الهمة والكذب في ثبت الحق الذي استغلبه بالقرآن و
بفضائه الذي هو مدغمه من نصرته على عمران الله على ما في صدره وصدوره
فيجوز له على حركته ومن مباداة يختص على قلبه كسبب القرآن ويقطع عندك
الوحي معنى لو افترى على الله الكذب لفعل به مثل ذلك ومن يختص على قلبه
بسطه على الصبر حتى يشق على اذا هم فان قلت ان كان قوله
ويجوز الله الباطل كلاما متبادرا فيعطون على تحريمه انما هو لواقعة في الخط
قلت كما سقطت في قوله ويجوز الحسن ما لا شروقي له سيدع الزمانية
على الله شدة في بعض المصاحف **وهو الذي يقبل التوبة عن عباده**
ويعفون عن السيئات ويعذر ما يفعلون يقال قبلت منه الشيء
وقبلت عنه فمعنى قبلت منه احدى منه وجعلته مبدءا فقول ومعنى قبلته
عزلة عنه وانس عنه والتوبة ان يرجع عن القبيح والاحلال الواجب
بالله عليها وبالقرآن ان يعاود من المرجع عنه قبيح واحلال الواجب
وان كان فيه بعد حقه لا بد من يقضي طهرته وروى جابر ان اعراسا دخل
مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا يا رسول الله انك لا تستغفر
فخرج من صلاته قال له على رضى الله عنه يا هذا ان سرع اللسان بالاستغفار
توبة الكذابين وتوسيل يحتاج الى التوبة فقال يا امير المؤمنين وما
التوبة قال استمر بغيره على سبته معان على الماضي من الذنوب البتة امة

وليفيح الغرائض الاعاق ورة الظالم وادابه النفس الطاعة كما فيها
في الحقيقة واذا قد النفس مودة الطاعة كما اذا تهاطلت المحبة والبراءة
بدل كل محبة محبة ويعفون التي رت العباد اذا استعنا من الصفا يد
اذا احسن الكبار ويعلموا يفعلون قوي بالياء والتا اي يعله فيثبت
على حسنة ويعاقب على سيئة **وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ويستجيب الذين آمنوا وسحب لهم عذاب الآخرة
حذف قوله واذا كالدهر اي ويشتهر على طاعته ويزيدهم على النعمة تفضلا
واذا دعوا استجاب دعاهم واعطاهم ما طلبوا وزادهم على مطلوبهم
وقيل الاستجابة فعل مر اي يستجيبون له بالطاعة اذا دعاهم لها ويريدهم
من فضله على ثوابهم ومن محرم من فعله يحسنونه اذا دعاهم
ابراهيم من ادم انه قبله ماله بالندوة فلا يجاب **فَالْتَمَنَهُ** دعا كتمه
حكيوه ثم قرأ والله يدعوا لدار الآخرة ويستجيب الذين آمنوا **وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ**
وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ **وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ**
وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ **وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ**
التي هو الظاهر اي يفي هذا على ذلك وذلك على هذا ان المعنى مطبوعة
ما شرة وكفى حال قارون عرج ومنه قوله عليه السلام اخوف ما اخاف
على انقي زهرة الدنيا وكثرتها وبعض العرب قد جعل الوسم نيبا لسا
وسم بني روحان شعاع وسوط المعنى انهم احسنوا لنوا انفسهم بالبغي
والعاس او من البغي وهذا البدخ والكبراي لتكبروا في الارض وفعلوا
ما منع الكبر من العلوفها والفساد وقبل نزلت في قوم اهل الصفة

الصفة تنواسة الرزق والغنى والحب من الارب فينا نزلت
وذلك اننا نظن الى احوال في فطرته والنظر في مناسق فتنين هالمد ر
يقدر ان يقال قدرة قدره وقدر احسنه يعرف ما نزل اليه احواله
شيقدر له ما هو اصله له واثرا في جميع شمله في فقره وبعث وبعث وبوطي
ويقتضيه ببطكيا يوجهه الحكمة الربانية ولو اغناهم جميعا
لبغوا ولو افقرهم لهلكوا فان كانت قد تولى الناس في بعضهم على بعض
ومنهم بسوط العرو ومنهم في بعضهم فان كان السوط لهم يعون فلم
بسوطهم وان كان المقهور من غيرهم يعون فعدكون الشيء بدون البسط
اكثر فلهذا **قُلْتُ** **لَا شَيْءَ فِي انْ يَبْغِيَ الْفَقْرَ** **قُلْتُ** **لَا شَيْءَ فِي انْ يَبْغِيَ الْفَقْرَ**
وهذا هو سبب انهم لا يذرون الشيء والاحتياج عنه فلهذا البسط البغي حتى
مغلبا له موانع على ان **وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ**
بَعْدِ مَا يَطْلُو وَيُنْزِلُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ
فطلوا مع النون وكسرها وشرح رحمة اي رحمة الغيث ومنافعه وما
يجعل به من الخصب وعن عسر حتى الرحمة انه قبل الشدة الجود وقسط
الناس فقال مطروا اذن اراد هذه الآية وخزان يزن رحمة في كل شيء
كانه ما ينزل الرحمة التي هي الغيث وشعرها من رحمة الواسعة
الاولى الذي يقول عيان باحسانه الحميد الجود على كل جوده اهل طاعته **وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ**
بَعْدِ مَا يَطْلُو وَيُنْزِلُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ
من رتبة **وَهُوَ الَّذِي يَنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا يَطْلُو وَيُنْزِلُ مِنْ رَحْمَتِهِ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ**
ان يكون مجرورا وهو فوفا يحمل على المضاف اليه والمضاف فان **وَلَيْتَ**
لخزان بلب الشيء الى جميع المذكور وان كان ملتبس ببعضه كما قال

بنو قيس فيهم شاعر عود وشاعر بطل وانما هو في عودهم وفضيلة
من فضائلهم وبنو فلان فعلوا كذا وانما فعله يونس منهم ومنه قوله
ثم يخرج منها القلوب والرجان وانما يخرج من المخرج وان يكون للامانة
عليه السلام مع الطياران فيوصف بالذكاء كما يوصف به الانسان ولم
يعد ان خلق في السموات حيوانا يشرب فيهما شئ الا شرب على ارض حجاز الذي
خلق ما يعلو وما لا يعلو من اجزاء الخلق اذ يدخل على المصارع كما يدخل على الكلب
والقيل اذا يشرب منه اذ يشرب وقال الشاعر واذا ما شاد انب منها اجر
الليل انما لم يدعوا وما اصابكم من مصيبة فيها كسبت
ايدىكم ويعطونكم كسب في مصاحفهم العراقة فما كسبت باثبات
القائم في نفيهم ما يعني انهم في مصاحفهم الدينية يا كسبت بغير قائل ان
ما مبتداه وما كسبت غيرها من نفيهم من الرطب والاكلة خصوصه بالجر من
ولا تمنع ان يستوفى الله بعض عقاب الجرم ويعفون بعضه من عجزه كماله
والاطفال والحجائن اذا اصابهم شئ من الرطب والعلوف واللوز والمصلى ومن
الذي قبله السلام ما من اختلاف عرق ولا خدش عود ولم يكن حشر الانبياء
ولما عفو الله عنه اكثر وعز نصرته من لم يجهل ان ما وصل اليه من القس و
الصايبا الكتاب وان ما عفا عنه مودة الكركان قلنا النظر في احسان ربه
الله وعز اخرا العبد ولا ور الخسائس في كل ايمان وحسابه الطاعة من عجزه
والله يفرجه من حلاله بالافعال لا يخفف عنه افعاله في العباد
ولو لم يفرجه ورحمته لهلك في اوار خطوة وعز على كبر الله ورحمه وقدر
من عجزه والذم ما عجزه في الآخرة ومن عجز في الدنيا لم يسئل عليه العقوبة
في الآخرة وعند رضى الله عنه من الرضى به المؤمنين في القرآن وما

وما انتشر من في الارض والكمين من ذوق الله
من وقت ولا نصير من بنات من ما قضى على كرم المصاب
من ولى من متولى الدنم ومن آياته الجوارى في البحر كما لا يعلم
ان يشاء يبيح البحر فيضللن رايك على ظهره ان
في ذلك آيات لعل صبار شكور الجوارى النفس وقسرى
الجوارى كعلامه كالجبال قالت الخنساء كانه علم في راسه نار وقوى
الرياح فيضللن بفتح الهم وكبرها من طر يضل وطل يضل رواك ثواب
ط يجرى على ظهره على ظهر البحر لا يصار على الله شكور لفتاة وها صفتها
الموسى الخاضع لها كتابته عنه وهو الذي وكله بالفتاة ان الله فهو
بختلها العبد او يوفون بها كسبوا او يعفون عن كثير
بوقته فيمكن والمعنى انه ان يشاء يبيح البحر فيضللن رايك على
اما ان يسكن البحر فيرك الجوارى على من البحر ويعفون من البحر واما
ان يرسل البحر عاصفة فيه كانه اذا سببت كسبوا من الذنوب ويعف
عز كبر منها فان قلت علام عطف يوفون قلت على يسكن فان المعنى
ان يشاء يسكن البحر فيركن او يعصفا فيفرق بعضهما فان قلت
فما معنى اذ حال العفو في كبر المصاحب حين تجز حجومه قلت معناه او
ان يشاء يعمل كاشا ويحاسب على طر القصور عنهم فان قلت فمن
قبره ويعفون قلت قد اسانف الكلام ويعفون الذين يجارون
في آياتنا ما لهم من محيص فان قلت وما وجه القراءات الشنته
في ويعفون قلت اما الجزء فعلى ظاهر العطف اما الرفع فعلى الاستساق واما
المضارع للعطف على تعجيل تحذره في غير غير بقدره لتدقيقه وبعده

الذين يتجادلون في الحجة على التعليل المحمود في غير القرآن
منه قوله تعالى ولجعل آية للناس قوله وخلق الله السموات والارض
بالخروج من كل نفس ما كسب وما قوله الزجاج الصبي على ارضه ان طين قبلها
جزءه يقول ما نضع اصبع منه واكرم حرما ففيه نظرا او رده
سبوتيه في كتابه قال واعلم ان الصبي بالغة والواو وفي قوله ان ياتني
ابن واعطيتك ضعيف وهو نحو قوله والحق بالحجاز فاسترخا هذا خور
ليس بخلافه وله وجهه الله في الجلاء صار فقال قل لا اله الا الله ليس بواجب
انه يفعل الا ان يكون في الاول فعل فلما ضاع الذي لا يوجب ككسبه
ونحو اجاز وافه هذا على ضعفه ولم يوزان بحال القراءة المستقيمة
على وجه ضعفه ليس بخلافه وله وجه ولو كانت من هذه الباب لما اختلف
سبوتيه من كتابه وقد ذكرنا في هذا باب المسئلة فان قلت
فكيف يصح اخير المعنى في خبره ويعلم ذلك كانه قال وان ياتي
من يشاء اموز هلكان قوم ونجاه اخر ويحد براس من محض من محيد
من عقابه فاما في خبره من شي فمحتاج الحيوة الدنيا وما عند
الله خير ولا يفي الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين
يحيئون ما الا في ضمنت معنى الزخات الفاني جوابا بخلاف
الناسه عن كرم الله وجهه اجتمع له لا يكره الى الله ما لا يصدق به كله
في سبيل الله والخير فلامه المليون وحظه الكافرون في فترك كباير
الاشهر والكفوا احسن واذا ما غضبوه يغفرون والذين
يخلصون كماله ثم عطف على الذين آمنوا وكذا ذكر ما بعد ومعنى كباير
الاشهر الكباير من هذا الجنس وقرا في كسر الهمزة وعن ابن عباس كباير

هو الشرك هم يغفرون اي هم الاخصاء بالافعال في حال الصبي لا يقول احلامهم
كما يقول جلوم الناس المجزوا بياحه مبتدأ واسناد يعفرون اليه لهم
الافانيرة ومثله هم يغفرون والذين استجابوا لربهم واقاموا
الصلاة وامرهم بشورى فيقيم ومما رزقناهم يفتقون والذين
اذا اصابتهم البلى غلبت عليهم وشكروا والذين استجابوا لربهم نزل فيهم
نصار دعاهم الله تعالى للايمان به وطاعته فاستجابوا له بان آمنوا به واطاعوه
واتاموا الصلوة واتوا الصلوة الحسن فكانوا قبل الاسلام وفي قوله
رسول الله على السلام للدينية اذا كان بينهم امر اجتمعوا واثروا
فان الله على امره لفيقدرون موصي حتى يجتمعوا عليه وعن الحسن ما شاور
قوم الا هذوا والامر شدا مريم والشورى مصدر كالنبي ومعنى قوله
امرهم شوري بينهم اي وشوري وكذلك قوله ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعمر بن الخطاب الخلافة شوري هو ان يصوروا في الانتصار على ما جعله
الله لهم ويعيدوا عن الشيء انه كان اذا قرأها قال كانوا يكرهون
ان يذلو انفسهم فيجترى عليهم العناق اية فان تلك اهم محمودون
على الانتصار قلت نعم من اخذ حقه عند معتد حد الله وما اجره فلم
يسرق في الغل ان كان ولا دما ورد على سفته محاماه على عرشه وردعانه
فهو مطيع وكل مطيع محمود وكذا السنة ستة مثلهما فمن تعما
واحسن كالجوء على الله لا يحيط القائلين كلنا الفلاني الاول
وجزها سنة لانهما شورة من ينزل به قال الله تعالى وان تصبهم سنة
سنة تقولوا هذه من عندك يريد ما سوه من المصائب والبلاء والغنى
الله كذا قوليت المشاة ان يقابل بمثلها من غير زيادة فاذا قال انكر

الله من عفا واصبح بينه وبين خصمه بالعفو والعضا كما قال فاذا الذي
بينك وبينه عداوة كانه ولي خصم فاجره على الله عداوة منه لا يقاس
امره في العظم وقوله لا يحل للمسلم دالة على ان المتصارعة يباد
فومن فيه تجاوز السوية والاعتدال خصوصاً في حال الجرد والتهاب الخمية
فربما كان الحجازي من الخالدين وهو لا يشعر عز النبي صلى الله عليه السلام
اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله امر فيقوم قال
فيقوم خلق فيقال لهم ما اجركم على الله فيقولون نحن الذين عفونا عن ظننا
فيقال لهم ادخلوا الجنة باذن الله تعالى **فليس انتصروا مظلوماً ولا
مظالمين** **سبيل** بعد ظلمه من اضافة المصدر الى المفعول وتفسيره
وقوله من قرا بعد ما ظن او لكان اشارة الى معنى من دون لغته ما
عليه من سبيل العاقبة والالعاب **والعاب** **انما السبيل على الذين
يقولون الناس يفتنون في امرنا غير الحق اولئك لهم عذاب
اليم** انما السبيل على الذين يظنون الناس يفتنون في امرنا بطم وطمعون في
الامر يملكون فيها ويعلمون ويصدقون **ولن جبر وعجز ان ذلك
لن عزهم الامور** **ولن** صبر على الظلم الاذى وغفروا لم يتصرفوا
امره الى الله ان ذلك من مل من الامور وحذف الراجع عنه فهو
كما حذف من قولهم السمن منوان بذرهم **يحكي** ان رجلا سب رجلا في
مجلس الحسن فكان السبوب يظلم ويعوق فيفسد العرق ثم قام فثأر له
فقال الحسن عذرا والله وفيه ما اذ اضيق بها الجاهلون وقالوا العفو
مندوب اليه ثم قد سب كل امر في بعض الاحوال فيرجع قول العفو
مندوب اليه وذلك اذا احتج الى كف زيادة النفع وقطع مادة المذى

وعن

ومن صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه وهو ان رتباً سمعت عائشة رضي
عنها تجهرته وكان بينهما ما فقال النبي عليه السلام لعائشة ذلك فانقرى
ومن يقبل الله حسنة من عبد من بعد ويري الظالمين
لكم العذاب يومئذ **سبيل** **ومن يقبل**
الله ومن يقبل الله حسنة من ولي من بعده فليس له ناصر بقوله من بعد
حذ لا نه **وسري** **معي** **جون** **عليها** **حين** **من** **الذي** **يظنون**
سري **حين** **وقال** **لكن** **اسئلكم** **انما** **الذي** **يظنون**
انفسهم **انفسهم** **يوم** **القيامة** **ان** **ان** **الذي** **يظنون** **في** **عذاب**
يظنون **خاضعون** **متصالحين** **مقاصدين** **مما** **يحتجهم** **من** **الذي** **يظنون**
ويوقف على خاشعين من طرف خفي اي بسدي نظره من تحريك اجفانه
لم يقدر ان يفتح اجفانه عليها ولا تشد منها كما يفعل نظره الى
الحجاب وقيل يخشون عيباً فلا يسطرون اليه ولو بهم وذلك نظر
من طرف خفي وفيه تعف يوم العاصمه امان ان سعلت يخشوا او
يكون قول المؤمنين واقفا في الدنيا واما ان يتعلق تعالى بقولك
يوم القيامة اذا راؤهم على تلك الصفة **وما كان لهم من**
اولئ **لا** **يتصرفون** **دون** **الله** **ومن** **يقبل** **الله** **حسنة** **من**
سري **استجيبوا** **لنبيكم** **من** **قبل** **ان** **ياتي** **يوم** **المر** **له** **من** **الله**
ما **لكم** **من** **سبحان** **يومئذ** **وما** **لكم** **من** **نكير** **من** **الله** **من**
صلة لا مرد له اي لا يزره الله بعد ما حكمه او من صلة ياتي
اي من قبل ان ياتي من الله يوم لا تقدر احد على دعه والكبير
الاسرار اي ما لكم من مخلص من العذاب ولا يقدر ان يتكلموا

انما لقوله وعلى غيره والقدر وما سمع ان يعلم لان التوحي احد الموجب
وسمعان ورا حجاب او مرسل وخو ان يكون حجابا موضوعا موضح
كلام من الكلام وكذا لا يخفى في سرعة ما يقول الله المجهول والمحققا لان الجهر
والحقاض بان من الكلام وكذا ان رسالا لجعل الكلام على لسان الرسل منزلة
الكلام بغير واسطة يقول قد نزلنا كذا وكذا فانه وكذا وكذا ورسوله وقوله
او من ولا حجاب قد نزل معنا اذا سمعنا من ورا حجاب ومن جعل حيا في معنى
ان يوحى وعطف برسل معنى وما كان لبيان بكلمة الله الابان يوحى ابان
يرسل فعله ان يقدر قوله او من ورا حجاب بعد ربطها بعلمه او ان
يسمع من ورا حجاب وقدر او يرسل يرسل في الرفع على او وهو يرسل
او بمعنى مرسل اعطى على حيا في معنى موجبا وروى ان اليهود قالوا لى
الذي علم الله ويظهر اليان كتب شيئا كما كان موسى علم السلام ونظرا اليه فان الله
يؤمن كل حتى يعلم ان فعل لم يطمع موسى الى الله فبركت وعمر عايشه رضى الله
عنهم من رجع ان يهدى السلام راى ربه فقد اعطى على الله القرينة بعد ما لم
يسمعوا ربه يقول قلب هذه آية انه على صفات المخلوقين حكمه عز وجل
على موجب الحكمة فتكلمنا بآية بواسطة واخرى بغير واسطة اما الهاما واما خطا
وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رُوحًا مِنْ اَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ
وَهَآءِ اَمْ يَا نُوْحُ اَنْزِلْ اِلَيْكَ كِتَابَنَا وَرُوحَنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيكَ وَخَلِّصْ
اَنْتَ كَلِمَتِي اِلَى عِبَادِي مُسْتَقِيمٌ حرط الله الذي له ما في السموات
وَمَا لِي اَمْرًا اَنْزِلَ اِلَيْكَ نَصِيحًا اَوْ مُؤْمَرًا روحا من امرنا يريه ما اوحى اليه
لان الخلق يحبون به في دينهم كما يحى الجسد بالروح **فَنَزَّلْنَاهُ** قد علم ان رسوله
على الله عليه وسلم ما كان يدري ما القرآن قبل نزوله عليه فاما معنى قوله

ولا اله الا الله

ولا الايمان والانساء معصومون من ارتكاب الكبائر والصغار التي همها لغو
قبل البعث وبعض وكذا يصحون من اكتفوا **فَتَنَزَّلْنَاهُ** الايمان اسم نسا وله اشياء
بعضها الطريق الى الله العقل وبعضها الطريق الى الله السمع فعني به ما انظر الى الله السمع
دول العقل واذل ما كان له من علم حتى كسبه بالوحى المتري انه قد فرط الايمان
في قوله تعالى ما كان الله ليضيق اما نكح بالصلاة لانها بعض ما ساوله الايمان
من بيتا من عبادنا من له لطف ومن له لطف فلا هذابة تجدى له صراط الله يبدل
وقوى له هدى اى يهديه الله ونفى عنى لنزول عن رسول الله صلى الله عليه
من قرأ بحرف حتى كان من صلى عليه الملائكة ويستمعون له يسترجعون له
سُورَةُ الرَّحْمٰنِ فِي كِتَابِهِ كَمَا اَوْحَى اِلَيْكَ نُوْحٌ اَنْزِلْ
اَنْتَ كَلِمَتِي اِلَى عِبَادِي مُسْتَقِيمٌ اقسام الله بالكتاب المبين وهو القرآن
وجعل قوله انا جعلناه قرا ناعربها جوابا للقس وهو من الايمان الحسن
البدية لتتأمل القس المقس عليه وكونها من واد واحد ونظيره قول اى
تمام وتنايانا الغرض المس المبين الذي انزل عليهم لانه بطقه واسا لهم
وقبل الواضح للتدبر من وصل المسن الذي بان طريق الهدى من طريق الضلالة
وابان ما يحتاج اليه الامة في ابواب الدابة **اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا**
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ قوله تعالى جعلناه بمعنى صيغته معدى الى مفعولين او
بمعنى خلقناه معدى الى المفعول واحد لقوله وجعل الطلحات والنور و
قرا ناعربها لعل مستغرا معنى الازالة للاطلاع معنا ومعنى اكثر اى اى
خلقناه عربيا غرض اى اذ ان يعقله العرب ولذا يقولوا لولا فصلك آياته
وَاَنْتَ فِي اَمْرِ الْكِتَابِ لَدَيْ اَعْيُنِ عَصِيٍّ وقرئ ام الكتاب

بالسر وهي اللوح كقوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ سمي بالكتاب
لانه الاصل الذي اثنى فيه الكتب منه معلوم يستنبط على ربيع الثاني في
الكتب كقوله مجاز من هذا وحده بالعلم اي منزلة عندنا منزلة كتاب
ما صفتان وهو مثبت في الكتاب هكذا قوله **هـ** **أَفَضْرِبُكُمْ**
الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَكْتُمُونَ قَوْلًا مَرْفُوعًا انضرب عنكم الذكر صفحا بمعنى
امسح عنكم الذكر او يدو عنكم على سبيل المجاز من قولهم ضرب الغراب عن الطرس
ومنه قول الحجاج واضربكم ضربا لابل وقال طرفة اضرب عينا للهم طرفة
ضربا بالسيف قوس الفرس والعاء اللطيف على محذوف تقديره انهم لم يسموه
فانضرب عنكم الذكر انكار ان يكون الامر على خلاف ما تقدم من انزاله الكتاب
وخلقه من اناعرا ثم انفعله وتعلقوا بولده وصفوا على وجهه اما ما صدر
من صمغ عنه اذا عرضت على انه مفعول له على معنى انضرب عنكم
انزال القرآن والرام الخجة به اعراضا عنكم واماعا على الجانب من قوله نظر
اليه بصمغ وجهه وصفه وجهه على معنى افصح عنكم جانبيا فليصمغ الطرف
كما يقول جنبه جانبيا وامش جانبيا ويصمغه قراءه من قراء حتى بالضم
وفي هذه القراءة وجه آخر وهو ان يكون كخفف صفح صفح وبنصب
على الحال اي صامغ من ضمير ان كثر اى لان كثر وقوا ان كثر واذا كثر
فَانْزِلْ كيف استقام معنى ان الشرطية وقد كانوا مرفين على الس
هو من الشرط الذي ذكره انه يصدر عن الدال صحت الامر المتحقق لثبوتها كما
يقول الجبرين كنت عمت كل وقتي خفي وهو عام بذكره كنهه يخيل في كلامه
ان لم يكن في الزوج عن الحق فعلم ان شك الاستحقاق مع وضوحه كالحج
وَكَلَّمَ رَبُّكُمُ الْفِرْعَوْنَ وَآيَاتِهِ يَعْصِي فِي السَّمَاءِ

وَمَا تَأْتِيهِمْ حِكَايَةُ حَالِ مَا فِيهِمْ مَسْتَرَةً اى كانوا على ذلك
وهي تلتك لرسول الله عن استهزاء قومه **هـ** **فَاَمَّا كِتَابُ**
تِلْكَ الْاَوْصَالِ فَتِلْكَ الْاَوْصَالِ الضمير في اوصالهم المعلوم المرفوع لانه مرفوع
للمخاطب عنهم الى رسول الله بخرم عنهم ومضى مثل الاولين اى سلف في القرآن
في غيره ووضع منه ذكر قصصهم وحالهم العجيب التي حقا ان يسر مسر المشل
وهذا وعد لرسول الله وعبد لهم **هـ** **لَا يَكُنْ مِنَ الْفَاعِلِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ**
وَالْأَرْضَ لِيُكُونَ عِلْمُهُنَّ لِلْعَالَمِينَ **هـ** **الَّذِي جَعَلَ السَّمَوَاتِ**
وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ **هـ** **وَالَّذِي تَرَى**
الْبَحَارَ مُتَجَدِّفَاتٍ فَانْزِلْ فِيهَا بِأَمْرٍ مُبِينٍ فان قلت
قوله ليقول خلقهن الزم الزم اهلهم وما مر من اوصاف عقبيته ان كان
من قولهم فما تنصبع بقوله فانشرابه بلدة ميتا كذلك يخرجون وان كان
من قولهم لاله فما وجهه قلت من قول الله من قولهم ومعنى قوله ليقول
خلقهن الزم الزم العليم الذي من صفته كتنسب ليلسب خلقها الى الذي
منه اوصافه وليبدنه اليه بقدر يسلم معه البلاد والعباد
هـ **لَا يَكُنْ طَوْفَانَا قَالَتِ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْقُلُوبِ**
مَنْ تَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ **هـ** **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ تَقْرَءُ مَا يَكْتُمُونَ**
هـ **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ تَقْرَءُ مَا يَكْتُمُونَ** **هـ** **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ**
هـ **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ تَقْرَءُ مَا يَكْتُمُونَ** **هـ** **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ**
هـ **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ تَقْرَءُ مَا يَكْتُمُونَ** **هـ** **لَا تَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِمْ**
ما تركبوا اى تركبوه فان قلت يقال ركبو الانعام وركبوا الفلك
وقد ذكر الجنتين فقال تركبوه قلت قلب المتعدي بغير واسطة
لقوله على المتعدي بواسطة فقيل تركبوه على ظهوره على ظهوره

على ظهوره ما تركوه وهو الفلك وقد انعام ومعنى كرمه الله عليهم
ان يذكروها في قلوبهم محترفين بما استطاعوا بها من عبادته
بالسنة وهم ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا وضع حماره
في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على دابته قال الحمد لله على كل
حال سبحان الذي سخر لنا هذا انه لو لم يبق لنا عقل لكانت الهدى
قالوا اذا ركب السفينة قال بسم الله محرمها وان ركب القوم
رحيمهم وعن الحسين بن علي رضي الله عنهما انه ركب دابة فقال سبحان الذي
سخر لنا هذا فقال امرئ فقال شرا من اننا لان يذكرنا بعبادته
ربك كان قد اغفل التحديق فنهض عليه وهذا من حسن ما تفضل به الله
ومحافظتهم على قبيحه وحيلها لجعلنا الله من المحدثين بهم والناظرين
سورتهم فما احسن بالناظر في لطائف الصنائع فكيف بالنظر
في لطائف الديانة مقرب من مطلق حال افوق الشيء اذا اطلقه قال
ابن هرمه واقرب ما احسن في نطاق الصدق وهو الوجه وجبهته
اقرنه وجرح قوسيه وما يقرب به لان الصفة يكون قوسيه للضعيف
الا الى قولهم في الضعيف لا يقرب به الصفة وقوي مقرب من المبعث
واحدة فان قلت كيف اتصل بذكر قوله وانما الى ما لم يبقون قلت
كم من ركاب دابة عشرت به او شئت او هيبت او طاع من ظهرها فملك
وكم من ركاب في سفينة اكثر من ثمنهم فمروا فلما كان الركوب
مباشرة او انحطوا انضام لا يوجب من اسباب التلف كان من مخ الركاب
وقد انصت سبع من اسباب التلف ان ينجح هذا اتصاله به يومه وان
كان محالة فمقتل الى الله غير متلف من فضايله يوم دكر ذلك في قوله

ولانه حتى يكون مستعدا لنفا الله باصلاحه من نفسه والحذر من ان يكون كونه
من اسباب تضره علم الله وهو فاعل عنه ونسعد بالله من مقام منقول
لقد نالته نفاذا في شدة على الخيل وفي بعض الروايات فيركب من حاملا من انفسهم
او الى الجسر والمعارف فلا يزالون سقوت حتى يبلوا لاهم وهم على ظهور الدواب
او في بطون السفن وهي تجري بهم في ذكرهم الا الشيطان ولا يثبتون على اوتار
وقد بلغني ان بعض السلاطين ركب وهو شرب من دابة الى دابة ما سرت شفا
فلم يصب له بعد ما اطاعت به الدابة ولم يشعر بشيء من ذلك حتى وقع من فعل
اولئك الركاب ومن ما امر الله به في هذه الدابة وقيل يذكرون عند
الركوب ركوب الجارية **وَجَعَلَ الْمَرْءُ عِلًّا رَأْسُ الْإِنْسَانِ**
كَقَوْمٍ شَرِبُوا وجعلوا له من عباد دابة متصل بقوله وليس ما انهم
اي وليس ما لهم من خالق السموات والارض ليعترف به وقد جعلوا له مع
الاعتزاز من عباد دابة بمصفوف بصفوك المخلوقين ومعنى من عباد دابة
ان قالوا الملائكة بنات الله فجعلوه من جنس دابة وبعضهم كما يكون الولد
يضعه من والده ومن يزوج القاسير لقبير الجارية لانها وان ادعاه الجسد
ولغة العرب لاس لاناث وما هو الكذب على العرب ووضع مستحدث
مخول ولم يقعهم ذلك حتى استقوا منه اجرات المرأة ثم صنعوا بيتا
وبيتاً ان اجرات حمدة يعوما فلا يحب زوجتها من بيت الماوس حراً
وقد روي عن بعض كفو من الجود لله في ظاهره من شبه الولد
اليه كفو والكنف اصل الكفران كله **أَمْ اخَذَ مِنْ خَلْقٍ بَنَاتٍ**
وَكُنَّ يَدْعُوْنَ بِالْأُنثَى ام اخذ من خلقه من النكاح والهمزة للناكر تجميعاً ليس
وتعجباً من شأنهم حيث لم يرضوا بان جعلوا له من عباد دابة حتى جعلوا

ذلك الجود أشرف الجود وهو الأمانات دون الأذكار على أنعم أنفق خلق الله عز
الأمانات وأما فهم فنزول بقدر العلم بالقلب إلى ما دهر من كانه فيهم بيان
أضاهة اتخاذ الولد إلى ما جازوه فرضاً ومثلاً أما سكون من النقط في العتبة
ومن أعباه أنه أكرم في نفسه بغير بشر وأعلاه وترك له مشها وادانها
وكمبريات وعبر إلى الذين وتفريق في الذكر على ما ذكرت في قوله تعالى
يحب من يشاء أنا وأمه ويحب من يشاء الذكر **فَأَنزَلْنَا أَحَدَهُم بِالْأُخْرَى**
الَّذِينَ تَضَلُّ وُجُوهَ سُودَ أَوْ هُكْظِيمَ أَوْ مَن يَشْتَرِي
الْحَيَّةَ يَقُولُ الْخَصْمُ هَؤُلَاءِ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ لما ضرب للرجل مثلا الجن الذي جعله
مثلاً أي شهادته أن الرجل الملائكة جزاء الله وبعضاً منه فتجده من
جنه ومما لا يله أن الولد يكون الملائكة من الولد يعني أنهم نسوا
اليه هذا الجنس من العلم أن أحدهم أقاتل قد ولدت لأن ثبت
اعتبارها بوجه خيفاً وثقاً وهو معلوم الكذب وعن بعض العرب
أن أمهاته وضعت أي فجع البيت الذي فيه المرأة فقال ما لي في حرة
ثابتاً يئيل في الداء الذي يئيل ليس من أمنا ما سينا وأنا نأفيا
أعطينا والظلول عني الصبور ما يتعلل أكبر الأفعال الناقصة عينا
وقرى مسود ومسود عني في كل أصغر البشر وجهه مسود وجهاً
وأفهم موقع الجزاء ثم قال أو جعل للرجل من الولد هذه الصفة المروية
صفته وهوانه في الخلية أي في في النعمة وهو إذا احتج المجهلة
الخصوم وجماعة الرجال كان عز مسود ليس من دمه وأما بقية بيان
بهم في أصمه وذلك لضعف عقل النساء ونقصانهم عن فطرة الرجال
يقال قل ما علمت امرأة فارد أن يتكلم بغيرها الملائكة المحبة وفيه

انه جعل الناس في الزمنية والنعيمية من العجايب والذام وانه مصنفه بان
 الخيال معنى الرجل ان يحفظ ذلك وياه فاعلمه وربانيه عنه ويعيش
 كما قال عمر رضي الله عنه اخشوشنو واخشوشنو وتعددوا
 وان اراد ان يزين نفسه زينة من اهل باس القوي وقدرى نيا
 يشايشا ونظير ذلك انما معنى الخالدة بمعنى الخالدة **وَجَعَلُوا**
الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ مَعَ عِبَادِ الرَّحْمَنِ اِنَّا اسْمُهُمْ وَاَحْلَوْهُمْ
سُكَّرًا مِمَّا دَرَسُوا وَيَسْلُكُ فجمعوا في ذكره ثلاث لغات
 وذلك انهم سمو الى الله الولد وسموا اليه اخس النوعين وجعلوه
 من الملائكة الذين هم اكرم عباد الله فالسجود اجتمع واحترق وهم قور
 عباد الرحمن وعبيد الرحمن وعبد الرحمن وهو مثل الزناهم والخصاصهم
 وانما وانما جامع الجمع ومعنى جعلوا اسما وقالوا انهم انات وقور
 اسهموا وواشهر اجمعين بنين مفتوحة ومضمومة والاشهر وبال
 بنوعا وهذا بهكمه يعنى انهم يقولون ذلك من غير ان تستألفهم
 الى غير فان الله لم يسطرهم الى غير ذلك ولم يطرؤوا اليه باستدرك
 ولا خاطوا به من غير ان يوجب العلم لهم يبقوا لان بيتا هم واخلفهم
 فاجابوا عن المشاهدة مستكبرين فاشهد انهم انى شهدوا بها عن الملائكة
 من اوسعهم ويملكون وهذا وعيد وقورى مستكبرين ومستكبرين
 والنون وشهادتهم وشهادتهم وميل النون على تفاعل ٥٥٥
وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَعْبُدُ اِلٰهًا غَيْرَ اِلٰهِكُمْ لَآتَيْنَاكُمْ بِالْحُكْمِ
 انهم لا يحضرون وقالوا لو اننا نعبد اى غيركم لآتيناكم بالحكم
 كقولهم انى مصومتان الى الكفورات الثلث وهما عبادتهم الملائكة

من دون الله وزعمهم ان عبادتهم عبادة الله كما يقولون انهم
النجارة فان قلت فما انكرت على من يقول ان الله على وجهه
سبحانه ولو قالوا له جازيوا مني من قبل الله دليل على انهم قالوا
مستحقين وادعاهم لا دليل على بطلان ان الله تعالى قد خلقهم على
سبيل الذرة والشفاعة بالكفر انهم جعلوا له من عباده جزاء وانه احد
واصفاهم بالنسب وانهم جعلوا الكلايكة الكرمين انا وانا وانهم عبدوا
وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدنا فلذلك انما نطقهم بها على طريق الكفر كان
الخلق بالحكميات قبل هذا الحكم اذى هو انما جند واحد وفي النطق به
مدى حالهم من قبل انما كانت كفران قالوا يجعل هذا الجبر وحده معقول
على وجه العزادون سابقه فيها بهما لا يبعث كتابا له الذي اياته ابطال
من بين يديه ولم من خلفه لستونه من ههنا ابطال ولو كانت هذه
كله حق فطوبى له هو والبركة لقوله تعالى ما لهم من علم انهم لا
يخضعون معنى ان من قال الله لا اله الا الله على طريق الكفر كان الواجب ان
سكروا له استهزاء به ولم يذكروا له ما يجوز كذب الناطق بالحق جازا كان
او هازيا فان قلت فما قولهم فيمن يقول ما لهم بقوله ان الملائكة بها
الله من علم انهم لا يخضعون في ذلك القول في قولهم عبادتهم مستحقين
الله قلت محال بطل وكفر من محاوره وقوله تعالى مستحقوا الذرة انما
لو شاء الله ما اشركوا له اياه ناولا من من في ذلك كذب الذرة فيهم
اما اني انا هو كذا من قبله فهم به مستحقون بل قالوا
انا وجدنا آباءنا على آمة وانا على آفة هضبة هضون وكذا
ما ارسلنا من قبلي في قرية من نذير الا قال فان رفوها انا و

وحدا

٢٨
اَنَّا صَحَّحْنَا آيَاتِنَا عَلَى آتَمَةٍ وَآيَاتِنَا هِيَ مُقَدَّرَةٌ
الضمير من قبله للقرآن والرسول والمخبر انهم الصقوا عبادة الله
عشية الله قوله قالوه غير مستند الى علم شرع الا ما يتساهل بهم كما من
قبل هذا الكتاب سافه الكفر والقباح الساخصل لهم علم بدين من
جزء الوحي فاستكروا بدين الكتاب واحتجوا به بل حجة لهم يستكون
بما لا قولهم انا قصدنا آباءنا على آمة على دين وقضى على آمة بالكلية
ولما هاهنا من الضمير وهو ان قصدنا آمة الطريقة التي توامى بقصد والى
تة الحال التي يكون عليها له وهو القاصد وقيل عنده وحالة حسنة
على آباءهم معتدون حزان والظرف صلح المعتدون متوفون الدين
انهم جميع النعم الى بطرهم فلا يحبون الى الشهوات والآلهى وبما فون
مشاق الدين وتكاليفه قال ولو حشركم يا هدى ميتا وجدتم
عليكم آياتكم قالوا انا يا ابا انما نرى بكم كافرين فأنعمنا من ههنا
فانظر كيف كان عاقبة المكذبين قسوى قلوبا وجنتهم
وجنتكم اجمعين اسعون اياكم ولم جنتهم دين اهدى من دين اياكم
قالوا انا انما نمون على دين ابا انما لا يفرق عنه وان جنتنا هاهنا هاهنا
وَاِذَا قَالَ الْاِسْرَافِيُّ اَمِيبٌ وَقَوْمِي اَنْتِي اَمِيبٌ اَعْبُدُونِ اِلَهَ الدِّينِ
فَطَرِي قَالَهُ سَيِّفِي هِي قري برادع الباء وضعا وورع وبر
حكرم وكرام وبرك كظلالا وكذلك استوى فيه الواحد والما
والجملعة والذكر والمؤنث فقال عن البراءة من ذلكا من الذي فطرني
غير وجهه الى كونه منصوبا على انه استنينا منقطع كانه قال كن الذي فطرني
فانه سيهذي وان يكون مجرورا لبراءة من كانه قال اني ابراهيم

الذي فطر في فان قلت كيف يجعله بغيره وليس من جنس ما يعبدون
والثاني ان الله في عباده لا يولد ثانيا معبودا بل هو الذي كان يعبدون
الله مع اولادهم وان يكون الاصفه عن غيري ان يعبدون موصوفة
لعبادتي بآثار الله يعبدون في فطر في فهو نظير قوله لو كان فيما
آلهة آلهة لفسدنا فان قلت ما معنى قوله سرهدين على الشرف قلت
قال مرة فهو يدين في مرة فانه سرهدين فاجمع بينهما وقد كان قال
هو يدين وسرهدين فبدل على اسم الله الذي في الحار والمستقبل
وجعلناها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون وجعلها
وجعل ابراهيم صلوات الله عليه كلمة التوحيد التي يعلمها وهي قوله
اني بآثار ما تعبدون اله الذي فطر في كلمة باقية في عقبه في رتبته ولا
يزال فيهم من توحده الله ويدعوا الى توحده لعل من انكر منهم يدعاه من
وحد منهم ونحوه ووصي بها ابراهيم بنده ويعقوب ومن جعل بالله
وقرى كلمة على الخلف وفي عقبه كذلك وفي عقبه اي من عقبه اي خلفه
بل منعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول
مبين ولاحا هم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون
وقالوا لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم
لرصدت هؤلاء لعلهم ياتهم من قبل ابراهيم بالدين الموعود
فاغتروا بالمهنة وشغلوا النعمة واسلخوا الشهوات وطاعة الشيطان
عن كلمة التوحيد حتى جاءهم الحق وهو القرآن ورسول من المرسلة
واصحها ما معه من آيات البينات فذكر بوايه وسموه ساطرا وملحاه به
سحرا ولم يوحده منهم ما جاءه اسراهم وقرى بالنعناه فان قلت فما

فما وجد من قريه استغنى آية قلت كان الله اعز عن في آية وجعلها كلمة باقية
في عقبه لعلهم يرجعون فقال من عظمهم اي ما عظمهم به رسول الله والسمع
في الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة التوحيد واراد بذلك الاطراب في تعبيرهم
لانه اذا عظمهم بزيادة العلم وجب عليهم ان يجعلوا ذلك سببا في زيادة الشكر
والكثبات على التوحيد والامانة لان شكره بآية ويجعلوا له انزادا فاستلذه
ان يشكوا الرجل اساة من احسن اليه شمر يقين عليه فنقول ان السبب
في ذلك بغيره ذلك ولحالك وعرض هذا الكلام لنوع الذي لم يفتتح فعله
فان قلت تجعل الحق والرسول غاية التمتع شمر ارفه قوله ولاحا هم
الحق قالوا هذا سحر فما طريقه هذا التظلم وهو انه قلت المراد بالحق
ما هو سببه وهو استغنى الله بالحق مستغنى عن التوحيد حتى جاءهم الحق
ورسول مبين فخير هذه الغاية انهم تنبهوا عن هذا غفلتهم
مع ففت آيات الله شرا بآياتهم عن الحق ولاحا هم جافا بما هو
شمر غفلتهم التي كانوا عليها وهو ان يفتوا انهم حانز الحق
ومكابر الرسول ومعاداة الله والاستغناء عن كتاب الله وشراجه والاحزاب
على افعال الكفر والاحتكام على كلمة الله في محرم صلى الله عليه وسلم
من اهل زمانه بقولهم لو انزل هذا القرآن على رجل من القريتين
عظيم وهو الغاية في تشويه صورته ابراهيم وقرى على رجل يسكنوا الجحيم
من القريتين من احدى القريتين كهود يخرج منها الولول والمجان ابن ابراهيم
والقريتان مكة والطائف وقرى من رجل القريتين وهي الوليد بن
مخيرمة الحارثي والوليد بن عمر بن النقيع من ابراهيم وعمر مجاهد عنه
بن ربيعة وكنايته بن عبد الله وعمر قتادة الوليد بن المغيرة وعروة

ما يقدر الله الدنيا من قوله ولو ان يكون الناس امة واحدة اذ لو كان
ان يتخسروا على الكفر ويطلقوا عليه لجلل الخلق زهرة الخيرة التي لا يعبث بها
الملك الموفق والمصلح والابواب والبركة من فضة وجعل الله في الدنيا
من كل شيء واخرى لا تدرك عقلها على من فضة والذبيحة ويجوز ان يكون
للاصل من فضة ومن فضة من فضة ومن فضة ومن فضة ومن فضة ومن فضة
من فضة وفي حناه قوله هو الله صلا الله عليه وسلم ولو ان تدرك الله جناح
ما سقى الكافر منها شره كما ان ذلك فيمن لم يوسع على الكافر للفسه التي يودي
اليها التوسعة عليهم من اطلاق الناس على الكفر ليعلم الدنيا وما لهما على
فعلها وسع على السور على الناس على السلام فليكن التوسعة على جميع هذه
ايقال يودي الله من الاصول في الاسلام لا جل الدنيا والادخل في الدرر
جل الدنيا من الدنيا فليكن الحكمة فما دبره في الجنة من الدنيا
وغيره وعلم الكفر على الكفر **ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض**
له شديدا فهو له قرين قسري ومن يعش بضم العين وفتحها والقرين
لهما اذا حصل لافه في نصير قبل عشي واذا نظر العشي وكافه به قبل عشاء
ونظيره وسع لمن به الاقوة وعج من شئ مشية العرجان من عرج عرج
قال الخطبة من به يعشوا لظننا انهم ينظر اليها نظر العشي لما يفيض
بهم من ظنهم لوفور واتساع الضيق وهو من قوله خاتم اعجازا ما جاري
خرجت حتى يباري جاري الحذر وقري يعش على ان من موصولة عن فضته
معنى انظر وحق هذا القاري ان رفع بعض معنى التوبة بالفتح ومن يعش
ذكر الله وهو القرآن كقوله صبركم على ما القارة بالفتح هنا ما من بهما
عز ذكره ان يعرف اندا الحق وهو صابر وسعاهل كعود ومجدوا بها واستنقضا

انفسه نفعل شيئا لمجد له وحل منه ومن الشاطين لعله ونقص له
قولا الدنيا ارسنا الشايطان الماهر وقري يعش اي يعش الرحمن
يعش له شيطان واليعش ليعش ونقص عن السيل ويجيبون
انفسهم من دون فان ذلك الجمع خير السطان في قوله وان لم يعش
ملك لان من زعمه خسر العاشي وقد قيل له سلطان منه فحسب فلما جاز
ان ستا ولا يها بها غير واحد من حازان رجع الضم اليها محمدا حتى اذا
حان اقالا ليت يفتي وينك بعد المشرقين فبئس القرين
حتى اذا جاءنا العاشي وقري حان اعلان الفعل له ولشيطانه بالثبتي و
ليس بعد المشرقين فريد السور والمغرب جعلت تامل العنان والقران
ان ذلك فاعلم السور فليكن تباعد ما والاصل بعد السور والمغرب فلما
لقد وجع من السورين المندبة احسان البعد الذي اكمل في العمل الرفع على
الفاعل له ولكن ينفك اليوم اذ ظلمت انك في العذاب
مشتريكون يعني ان يعكس كوكبه مشتري في العذاب كما سمع الوقع
في الامر الصلابة استرا كغيره لهما ونصير في تحمل اعباءه ونصير لشدته
وذلك ان كل واحد منكم في العذاب لا يسلط عليه غيره وذلك ان جعل الفعل
المتي في قوله بالمعنى وبسكنه على من لن يعكس اليوم من اسعفه من
مباءة القرين وقوله انك في العذاب مست كونه تعليل اي لن يعكس
بمست كونه مست لان شركوا لاسر وقربا وكبر في العذاب كما كنتم شركين
في نسب وهو الكفر ونصير قراه من قرا انكم كالكبر وقيل اذا راى المؤمن
شيئا من منى لثقلها ووجه ذلك ونصير بعض كبرهم وهو الناس الذين
الجنات اعزى النفس عنه بالسعي فهو لا يوسمهم شركا لهم ولا يرحمهم

لعطير ما هم فيه فان مات معي قوله اذ قلت قلت مضاه اذ صحت طاعتك من لم
 سبق كرو ولا احد شبهة في المثلين وذلك يوم القيامة واذ بدلت من اليوم و
 نظيره اذ اما اتسبنا له بالذي اسمه اي ليس اي ولكبرية اذ كانت شمع
 الصبر ونهض اليه ومن كان في ضلال حين كان رسول الله
 يجتهد في دعائه فقومه وهم لا يرون عن دعائه الا شمع على الكفر وتادما في الفح
 فانكر عليه بقوله اذ كانت شمع انما تعجب من ان يكون هو الذي نقر على هذا
 واراد به لا تقدر على ذلك نصير لاهو وحده على سبيل الدخا والقر كقول
 ان الله يسمع من شيا وما انت يسمع من في القبور فلما نذر هين بك
 فلما نذرهم مقتدر ومن فاستمعين بالذي وحي اليك انك على
 صراط مستقيم ما في قوله فلما نذر هين بك عبرة لاه القس في ازا
 اذ جعلت دخلت معها المون المؤكدة والمخيفة ان قبضك قبيل ان يصير على هم
 ويسبق صدور الموتى منهم فلما نذرهم سعيون اشد الاسقام في الآخرة كقوله
 او يوفى فاليها يجمعون وان اردنا ان نحرف علك ما وعدناهم من
 العذاب النازل بهم وهو لو لم يدرهم حست ملكنا وقد نزلناهم بوسا وسفهم
 بشدة الشدة في الكفر والضلال ثم ابتغى شدة الوعيد بعذاب الدسا والظ
 وقوى بوسك النون المحقة وقوى بالذي وحي اليك على البنا للفاعل
 وهو الله وحده وسويعك لك الظفر والظلة او اخرا الى اليوم الآخر
 لكن متمسكا بما وحيانا بالعبادة الصراط المستقيم الذي لم يحد عنه
 الاضال تقو وزد كل يوم صلابته في الحاماة عن يد الله ولا يخرجك الصبر يا هم
 الى شي من البذر والخواوة في امرك ولكن كما فعل الثابت الذي بسطه تعجيل
 ظفروه ولا شطه ما خبره وانك لا تكرلك ولقومك وسوف

منقول من اوزنيق الذي وعدناهم فلما نذرهم

مستلون كانه وفي الذي وفي الملك الذي كثر في كبره وتوسلوا سوف سالون
 عنه يوم القيامة من قاتلكم ينقذون من تعلكم له ونكر كمن كان رقيقوه
 وخصه منهم من بين العاكن وسيل من اسكننا من قبلك عن
 من سلكنا جعلنا من ذنوبنا المومنة المنة بعدد ذنوبه ليس للمواد
 سؤال المومنة بعقوبة الزمنا لحالك ولكنه جاز من الضيق اربا لهم
 والفحص من الظاهر حاجات متعبدات لا وثان قطعي ملة من ملك الانبياء كفاه
 فظنوا وحجوا نظره من ذنوبه في كتاب الله المحج الصديق لما من يديه
 واغنا الله عنه بانهم بعدون من ذنوب الله ما لم يزل له سلطانا وهذا
 الآية ونصرا كفاه لاجابة الاعيان والسؤال الواقع بما نذرنا من ارجحنا
 السؤال على المحقة كسومنه سالة الشواهد في الرسم والمطلال وقوله
 من قال من الارض من شواهاك وعز من شواهاك وحتى تارك فلما نذر ان الحسك
 عوارا اجابتك اعتبارا وصال في السج على السلام دمع له الانسا اليك الامر
 في سالفه قدس وقيل له سلفه فليس فيك ولا في سالفه من سلفه من
 ارسلنا واهلها لكنا نعلم التوبة والاعجيل عن الغرام انا محرو
 عن تشايرنا فاسالهم بانه سالفه الانسا ولقد ارسلنا موسى
 بالآيات التي فرعون وملاكه فقال الذي رسول رب العالمين
 فلما جاءهم بالآيات اذ اصعب منها يصحكون ما اجابته
 عند قوله اني رسول رب العالمين يحذون دل عليه قوله فلما جاءهم بالآيات
 وهو يصحكون اي يستخفون بالويعقون بها ويؤمنوا او اذ المفاجاة
 بمطالبتهم بالاحصاء المنة على دعواه ابر الآية اذ امرهم بها
 المفاجاة فان قلت كيف جاز ان يحار لمالها المفاجاة قلت لان فعل

المنافاة مما مقدور وهو عامل المصير محبا كانه قبل فلما جاءهم بآياتنا
فانما اولا وقت محكم وما نرى لهم من آية الا هي كبر من
اخترها واخذوا لهم بالعذاب لعلمهم يرجعون فان
ذلك اخذ احاديثهم واحدة كما من التبع فيما اتوا التي نضت عليها والكبر
من امة الايات قلت اخيرا التي هي آية مثلها وهذه صفة كل واحدة منها
فكان التبع على انما اكبر من بقية الايات على التفضيل والاستقرار واحدة
بعد واحدة كما يقول هو افضل رجل رتبة نريد تفضيله على غيره الرجال الذين
رأيتهم اذ اقررتهم رجلا رجلا فان قلت هو كلام متناقض قلت معناه ما من
آية من التبع الا هي اكبر من كل واحدة منها فاضلة ومفضولة في حالة واحدة
قلت الغرض بهذا الكلام انهم موصوفوا بالكبر لا يكون سفاوتين فيه ولذلك
العادة في الاشياء التي لا ياتي في الفصل ويتعارف بها في التفرقة التفسير
ان جئتكم بالكتاب في تفضيلها فيفضل بعضهم هذا وبعضهم ذلك ومنه
بيت الخاسر من يلق منه ريقا في بيت سبهم مثل النجوم التي ترمى بها
ولقد فاضلت في غاربية من الكلمة منها ثم قال لما عبرت من اتيه في
ليلة التباوت يكليهم ان كنت اعلم انهم افضل كالحلفه المفعلة لم يجرى
ان طرناه لعلمهم يرجعون ارادته فغيره ان يرجعوا عن الكفر الى الايمان
فان قلت لو اذاد رجوعهم كان قلت ارادته فغيره لست ان ياخر به
ويطلب منه احادته لان الادة لم يكن قرا ولما تاروه والمراد بالانجاب
السوق والظنون والبلد وغير ذلك وقالوا يا ايها الناس ارجعوا
الى ربكم فاعلموا انهم لا يسلطون عليكم فكم اكتشفنا عنهم الغيب
اذا هم يكتفون قري بآية انما نرى لهم الهوى وقد سبق وجب ما

فان قلت

فان قلت كيف عوموا بالاحرام قولهم انما يسلطون قلت قولهم انما يسلطون
وعدمهوى اخافه وعمره عزم على ان يسلطوا ان يدعو لهم وينكف
عنهم العذاب الا ترى ان قولهم انما يسلطون على العذاب اذ هم يكتفون فلما كانت
تسميتهم انما يسلطون لقولهم انما يسلطون وفي كل ما يلقون العلم الباهر
الافاه وساحر استعظامهم على التبع كما بعد عندهم عند من ان عوته
في حجة او بغيره وعندهم والابن وقاوا بعد من عند من عوته له وهو
الايان والطلاقة وانما عهد عند من كثر العذاب عن احدى ويا دي
فوجدت في قوله تعالى يا قوم قالوا الذين في ذلك من هذه الاية انهم
من تحت الاية من ونادي وعون في يومه جعلهم محلا للذاتية ومؤله
والعلمي انما امر بالنداء في حياهم ما انهم من نداء في هذا يدل فاسند الندا اليه
كقولك قطع المير السرا اذا امر بطلعه وتجاوز ان يكون عند عظماء القبط فيرفع
صوته بذلك فيما يهرق في شمس عند في جوع القبط كانه يودي بهم فيهم في حال
اليسر في ملكه وهو هذه الاية يعني انهم الكليل ومطهر الانجاة بهذا الملك
ونصر طولون ونهده ميلا ونهده سركل كانت تجري تحت قمره وقيل تحت
سره لا تفاعله فيل سردي في حان وساني ونحو ان يكون الواو عاطفة
لانها على ان صرح في تجري نصب على الحال منها وان يكون الواو والحال واسم في شارة
والانها صفة في شارة ونحو في التبداء وليت بشرى كيدل رقتا في عوى
الربوبية همة من تعظمه في صرح وعجبا الناس من سردي عظمتهم وامر فوردى
بها في سواق مصر وارنوا بالمال في كماله والجلالة على صغر الكبر وحتى
ينزع في صورا الذمها مقداره في كماله وعلو الاشياء انما اقراها
قال في ايها الخبيث عبد قولها المصير كان على وضوء وعمر عبد الله بن

بنظاها رانه وليتها خرج اليها فلما سار بها ووقع عليها بصره قال اي
القريبة التي اتتني فخرجت حتى نزل السري ملك مصر والله لم يزل عندي من
ادخلها فشي عياده اما ان اخبر من هذا الذي هو مهيمن وكيكاد
يبين فلو اني علي سورة من ذهب او جاس معه الملك لكانت
مقربين اما ان اخبر من منسلة فان الخي فلا يصرون ام يصرون
الا الله وضع قوله قوله الاخيرة وضع مصرون لانهم اذا قالوا ان اخبر فغير
عنده نصر وهذا من انزل السبب من ان يكون منقطع على
بل اننا والتمسنا للقرير وذلك انه قد مر بعدوا سبابا للقبول والتقدم عليهم
من ملك مصر وحري لانها رحت ونادي بذلك وملائه مسلمهم ثم قال ان اخبر
كانه معوا السبب من ربه الذي سبق له من الحسن فز به على ان لا يكون
خاصة في الاصنام على ان ظاهروا قوله وما انقبذون لغير العقل وقيل لما سمعوا
قوله ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم قالوا نحن اهدى من الفاري في زعمنا
آدميا ونحن بعد الاكلة فنزلت فقالوا انما اخبرناهم على القول لتعصيل
ما كتمهم على عيسى على السلام بان الاراد بهر الملائكة وما صبروه كذا الجدر لا معناه
ما قالوا هذا القول لغير الحق باثبات هرة الاستفهام واسفل الملائكة ام
العديلة عليها وفي حرف ام مصور غير ام هذا وكوزان يكون جوا كذا
اي جديين وقيل لما نزلت ان مثل عيسى عند الله قالوا ام ردم محمد بهر الملائكة بعد
وانه مثله لان بعدوان كان بشر كاجد من الضار على السبب وهو بشر
مفيع بصرون يصحون ويخبرون والضمير في ام هو محمد عليه السلام وعرضه
بالوازنة منه ومن الكهنة المحقة والاسم في كوزان فيقولوا انما
عليهم قوة الملائكة بنات الله وعبدوهما فلما دعاس القول في قولنا

اربع وعشرون سورة من انزل الله

سكوا

استنكره واستقراني باخبر وهذا حال من هذا الذي هو مهيمن اي ضعف حقيق
وقرأ اما ان اخبر ولا يكاد من الملك ما فقه من الرية برانه ليس وجه من
العدو والآلة الملك والسياسة ما ليس فيه وهو في نفسه محل يابست به
الرجال من السن والفضاحة وكانت امانا كاهم بقاء واراد بالقاء الاسورة
عليه القاءه مقابل الملك لانه لا فهم كانوا اذا اراد سواد الرجل سورة سورة
وما وقوة بطوق من ذهب ومقرب من امام مقرب من به من قولنا فترس به ناقتر
به واماه من اقترافا يعني تعارفا لما وصفه بالملك والعز ووازن سبه
ومن موسى وصفه بالضعف وقلة الاعضاء اعترضوا له ان كان صادقا
ملكه به وسوره وسوره وجعل الملك لعضاده وانضار وقري اساور
جمع اسورة واساور جمع سوار وهو السوار واسورة على تعريف التامن
يا اساور وقري الق على اسوره واسورة على البناء للفاعل وهو الله سبحانه
وتعالى **فاسخ قومه فاعطاهم البصائر فاقومنا فاسخ**
فاسخ قومه فاسخ قومه وحقيقه حجابهم عن ان يخفوا له ولما اراد منهم وكذلك
استفروا من قولهم الخفيف **فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه**
فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه
في موت النجا في حجة الامم واحدة اسفل الملائكة ومعناه انهم افرطوا في الجاهل
عدوا طوره واستوجبوا ان يعجل لهم عذابا واسقاما وان لا يجلهم هم
فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه فاسخ قومه
وسلفا يستخرج سلفا في فريق قد سلف وسلفا جمع سلفا اي الله قد
ومعناه فجعلنا هرة قدوة للآخرين من الكفار بعدونهم في استحقاق مثل
عقابهم ويؤله بهم لسانهم على افعالهم وحسن عجب النان ساير المثل

شون بالله ومذهبكم شر من مثله وتصلحكم مما انتزعكم عما اوردتموه من الناس
بالاطل وما عسى ان يكون سائر الهدى انما جعلنا آية بان جعلناه من
غير سب كما خلقنا آدم ونزله بالنبوة وصيرناه غير عجيبة كالشر لا يريني
اسرائيل ولوثا القدر تبا على جاحل المور وبدايع الفطرة ليجعلنا منكم لولدنا
منكم باجاء الملائكة كلفونكم في المخرج كما خلقكم ولا تكم كما ولدنا عيسى من
اشي من غير محل المعروف انما القدر الباهرة ولعلوا ان الملائكة لجسام ولا سوله
المن اجسام وذات العدمه متعالية عن ذلك **فانه لعن الساعه** **والساعه**
بما اوتيعون هذا امر اظنه مستقيم ولا يصدكم الشيطان
انه لكم عدو مبين وانه وان عيسى من مريم لعل ان احداهن شرطن
انزلها يعلم به في الشرط على الحصول العلم به وقوارا عاين العلم للساعة
وهو العلامة وقوى للعلم وقوارا ان الذكر على تحية ما يذكر به وذكر الحامي
ما يعلبه على ان لا يمان عيسى على السلام من على بيته تار من المقدسة هناك
لها اقوى علمه صتان ونشر اسمه دمين ويبره حربه ورا يقبل الدجاء
ما من المقدس والناس صلوة الصبح والامام يوم سائر الامام فعدمه
عسى وصلي خلفه على شجره محمد صلى الله عليه وسلم يصل الخنازير وكل الصليب
وخبر البوح والكنائس وعمل الصاري الامن آمنه وعن الحسن ان الصبر
للصوت وان القرآن به لعلم الساعه لان فيه الاعلى بما لا يمتدح به من
السرية وهي الشك والنبوة وانبعوا هذا في شرعي او رسول وقيل هذا امر
لرسول الله ان يقول هذا لعل المستمع ان هذا الذي صعدكم اليها وهذا القرآن
جعل الضمير في الله للقرآن عدو من قد اماره عدوكم كما اذ اخبركم انكم من
الجنة ونوع عنه لباس النور **ولسنا عيسى النبي فاك انكم**

جيتكم بالحكمة والبيان انكم بعض الذي تختلفون فيه فالتقوا
الله واطيعوا ان الله هو في وركب فاجتدوه هذا امر
مستقيم وبالبيان المخبرات وآيات الخبير والاشرايع النبيلة الواضحة
بالحكمة بعض الخرافات فان قلت هلا ينزل العلم الا من علمون منه ولكن
بعضه علمت كانوا يختلفون في الديان وما يتعلق بالكلية بما سوى ذلك مما
لا يتعبدوا بعونه والتواضع وانما يتعبدون له بما لا يختلفون فيه مما يعينهم
من امرهم فاختلوا في الخراب من ينضم فويل للذين ظلموا من
عذاب يوم اليم الاحزاب الفرق المتحزبه بعد عيسى وقيل اليهود والنصارى
فويل للذين ظلموا وعبدوا الاحزاب فان قلت من معهم الى من يرجع الضمير فيه قلت
الى الذين ظلموا عيسى قوله فاجتدوه بالحكمة وهم قومه المبعوث اليهم
فان ينظرون الى الساعة ان ياتهم بغتة وهم لا يشعرون
ان ياتهم بغير ان الساعة والمعنى هل يتقارون الايمان الساعة فان قلت اما
اذي قوله بغتة مودون قوله وهم لا يشعرون فينتهي عنه قلت اما ان هني قوله
وهم لا يشعرون بما قلون لا شغلهم بما ورد نياهم كقولهم لا تخذهم وهم
يخفون وخوار ان ياتهم بغتة وهم يفتنون في الحلاله يومئذ
بعضهم لبعض عدو والما المتفقون في يومئذ منصوب بعد اي يتصلح
في ذلك اليوم بل خلقه بين المتخالفين عزرات الله وينقلب دعاوه ومقتا المخللة
المصداق في الله فانها المخللة الباقية المتزادة قوة اذ اواروا شواها المتخالف في
والتابع في الله وقيل الا الذين ابا المحبين اخلا السوء وقيل نزلت في ابي ابن
حلف وعقبه من ابي عبط **ياد اي الحوق على الحوق** **والساعه**
تخرجون في اعيادهم كايامنا في يوم المتفقون المتخافون في اتيه يومئذ

برسول الله فاما مبرمون كيدنا ابرمو كيدهم كقولهم امر بوجوه كذا فالامر
كفر واهل الجحيم كيدون واما نوايبادون فمساخون في امور رسول الله عليه السلام
أَمْ تَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ بِكُفْرِهِمْ كَذِبًا **سَيِّئًا**
فان قلت ما المراد بالسوء الخبيث قلت المراد بالمراد بها حدث به الرجل نفسه او
غيره في مكان خلوه الخبيث ما يطلعوا به فيما بينهم بل سبوا ويطلع عليها ورسولنا
يريد القطة عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى بن معاذ الرازي من سائر الناس
ذنبه وادها الذي اخفى عليه شيء السموات فقد جعله اهلون النافذين
وهو من علامات التناقض **فَلَا تَكُنَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ** **سَيِّئًا**
الغايدين ان كان للرجل ولد وضخم ذلك وثبت يدها من حجة توردونه
وحجة واضحة تذكرون بها فانا اول من يعطى ذلك الولد واستحقاقا لظلمته
والانقياد له كالعظيم الرجل ولد الملك فظلم ابنه وهذا كلامه واراد على سبيل
العرض والتشليل والوضوح هو انما الغنة في نفي الولد والمطاب فيه وان لم يكن
الناطق فيه شبهة فلا مضحكة مع الترجمة عن نفسه ثبات العدم في باب الحمد
وذلك انه على العبادة يكتبونه اولاد وهي محال في نفسها كان المطلق هاهنا
مثلا فهو في صور ثبوت الكينونة وفي معنى نفيها على ابلغ الوجوه واقولها
وتعليقها ان يقول احد الجبر ان كان خالفا للكفر في القلوب وهذا عليه
سر هانا من يقول هو شيطان وليس له في معنى هذا الكلام وما وضع له السوء
ونظمه في ان يكون الله خالفا للكفر وتنزهه عن ذلك وتذريه وكثر على
طريق الكمال القد من الوجوه الذي كثر نافع الكمال على سبابة المذهب
خلاله اذ اذهب اليد والشهادة القاطعة باجلاته والافصاح عن نفسه بالبره
منه وغاية المعارف المستبلا من ارتكابه وقد يحل الناس ما خرجوه به

من هذا السلوب الشرف الملقى بالثبوت والنفوذ المستقبل بالثبات التوحيد
على المبلغ وجوهه فقل ان كان للرجل ولد في حكمه فانا اول ما نفكر ان
يكون له ولد من غير تحديد الاشتراك فهو عيب وعار وقسري بعضهم
عندس وقيل في انافية ما كان للرجل ولد فانا اول من قال بذلك وعيد
ووجد وروى ان النضرين الذين هم في قال ان الملايكة نبات الله تعالى
فتوكل فعال النضر الا ترون انه قد صدق في قال له الوليد بن المغيرة ما
صدق قل ولكن قال ما كان للرجل ولد فانا اول ما نفكر ان
له ولد وقسري ولد بعضهم الواو شرفه ذاته موصوفة برؤوسه
السموات والمهرز والعرش على اتحاد الوليد ليدل على انه من صفة الجاهل
ولو كان جسمه لم يتغير على خلق هذا العالم وقد يبر امره **سَيِّئًا**
رَبِّ الْكُتُبِ وَالْمَرْحُومِينَ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ **فَذَرْنَهُ**
يَتَخَوَّضُوا وَحَيْثُ يَخْتَرُونَ **سَيِّئًا**
فذرهم يتخوضوا ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا يومهم وهذا دل على ان
ما يقولونه من ارباب الجهل والخص والخصو العباد اعلام لرسول الله انهم
من المصطفين على قلوبهم الذين لا يرجعون اليه وان ركب في دعويهم كل
صعبه ذلول وخذلان لهم وتخليه كعوله اعلوا ما شئتم وابعاد
للتناقض العاقبة وهو الذي في السماء **وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ** **وَهُوَ**
الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ضمن اسمه تعالى معنى وصفه ولذلك علق به الطرف
في قوله في السماء وفي الارض كما يقول هو حار في طيحاته وتغلب على نصيب
معنى الجواد الذي شمرته كائن قلت هو جواد في تغلب وقري
وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله ومثله قوله تعالى هو الله في السما

والله تعالى هو الذي خلقنا من طين مطبوخة وخلقنا من طين مطبوخة
 ونحو ذلك من كلامه تعالى في قوله تعالى **وَالَّذِي يَلْمِزُكَ فِي الدَّينِ**
 داخل في قوله تعالى **وَالَّذِي يَلْمِزُكَ فِي الدَّينِ** واليه خبر المبتدأ
 على ان الجملة بيان للصلاة وان كونه في السماء على الهيبة والرياسة
 معنى المستقر وفيه في الآية طين مطبوخة **وَالَّذِي يَلْمِزُكَ فِي الدَّينِ**
لَكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَا يَلْمِزُكُمْ عَلَيْهِ السَّاعَةِ
وَالْيَوْمَ تَجْعَلُونَ ٥ ترجعون قري يضر الياء وتختصا ويرجعون
 بناء مضمومة وقري تحشرون بالناء ولا يعلل ان الذين يدعون
 من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون **وَالَّذِينَ**
 ينادونهم الذين يدعون من دون الله الشفاعة كما زعموا انهم شفعا
 عند الله وكل من شهد بالحق وهو توحيد الله وهو يعلم ما يشهد به
 بصيرة وان كان والخلع هو الذي على الساعه وهو استناد مستطع
 ويجوز ان يكون متصلا بان في جملة الذين يدعون من دون الله الا ان
 وقري ندعون الياء وتشديد التال ولين بالضم وخلفه
 يقول الله فاني يوفىكون وقيله يا رب ان هولاء قوم
 لا يؤمنون ٤ فاصح عندهم وقيل سلامه فوق يجلون ٥
 وقيله قري الحركات المذكورة في الصبر المفضل انه جملة مدبر
 يحسبون انهم لا يسمعونهم ونحوهم وقيله وعنه وقال قيله وعطفه
 الزجاج على معنى الساعه كما هو محتمل من خبر زيد عن حماد الجرجاني
 الساعه وانزاع على المبتدأ والجملة بعده وجوز عطفه على الساعه
 على قدر يحد من المضائق معناه وعنده علم الساعه وعلم قله والذي

قالوا ليس يقوى في الخلق وقوع الفصل من المطوف والمطوف عليه
 بحسن اعتراضا ومع سافر الخط وقوى من ذلك وجه ان تكون الجوز
 على اصناف حرق القصر وحذف والرفع على غير الله وامامته وبين
 الله ولعله يكون قوله ان هولاء قوم لا يؤمنون واصح عنهم واعرض
 دعويهم يا ايها الذين آمنوا وذكروهم وتاركهم وتاركهم وتاركهم
 فقول يجلون وعنده من الله لهم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واقسم الله بقلبه رفع منه وتعظيم ادعائه والتجاه اليه عن النبي
 من قوله سورة الفرقان من قال له يوم القيمة ما عدي لحرق على اليوم
سورة الفرقان يحرقون ادخلوا الجنة مع السبع **سورة الفرقان**
 كشم الله الرحمن الرحيم
حَمْدُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْمُبَارَكَةِ
اِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ فَيَا قُرْطُوبُ كَلِمَةٍ حَكِيمٍ الراوي
 وكتاب او القصر ان حدث تعدي الحروف واسماء السورة صرعا
 على المبتدأ المحذوف واوالعطف ان كانت حصة مقسما بها وقوله انا
 انزلناه جواب القسم والكتاب المسن القرآن والليلة المباركة ليلة القدر
 وقيل ليلة الصفر من شعبان ولها اربعة اسماء الله المباركة وليلة
 البراءة وليلة الصلوة والرحمة وقيل ليلة ما بين ليلة القدر ورايها ليلة
 وتين في شتم الله البراءة وليلة الصلوة السداد اذا استوفى الخراج
 من اهل بلدة كتبت لهم البراءة كذا الله عز وجل كتبت لجاهدة المؤمنين
 البراءة في هذه الليلة ومن لم يحنه فخصا لفرق كل امرئ وفصيله
 العبادات معاد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع هذه اللقمة الثانية

جواب القسم ان قوله
 قوله باربنا وقيله يا رب
 فسيان هولاء قوم لا يؤمنون

الذين آمنوا ولم يملأوا من الآخرة بغير فضل ولا حسد ولقد نزلنا من السماء
من العذاب النار من سبع سموات انه كان سعا لغير المؤمنين
ولقد اخبرناهم عن عذاب النار على العالمين واننا هموم اليك
ما فيه بلا مبين لمن فرعون ابدان العذاب المهيمن كان في
كان عذابا مهيما لم يفرطه في عذابهم واهانتهم وجوزان تكون المعنى
من العذاب المهيمن واقفا من جهة فرعون حتى يكون وقفا من
العذاب المهيمن ووجهه ان يكون تقدير قوله من فرعون من عذاب
فرعون حتى يكون المهيمن هو فرعون وفي رواية ابن عباس من فرعون
لما وصف عذاب فرعون بالشدّة والصلابة قال من فرعون او على
هل يعرفون من هو فرعون وشطت شدة عذابه في ذلك بقوله
انه كان عاليا من الميزان في كبره وفتح العليقة من بهر فاهاهم
بليغ في اسرافه او عاليا يتكبر كونه ان فرعون على الارض من الميزان
خبرنا ان كانه قبل ان كان متكبرا من ان الشيطان اختارها ليهيئ لي من اليك
وعلى كفي موضع الخرافة على ان الجبار وبأفهم حقا بان يختاروا
وجوزان يكون المعنى مع علمنا بافهم ويغفون وتفرط منهم الفطرات
بعض الاحوال على العالمين على ان ما فهم وقيل على الناس جميعا كدرة المست
منهم من الآيات من جوف البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير
ذلك من الآيات العظيمة التي لم يطلع الله في غيرهم مثلها الا من بعدك فاعلم
لان الله تعالى ببلونا بالبعث كما ببلونا بالصيبة او لخيرنا ظاهرا ليعلم
يعلمون كقوله وفي ذلك آية لمن كان عليه ان هو ان يسمع ان الله
الذي هو الاول ونحن غفرون قالوا يا ايها الذين آمنوا انكم

أمر

أمرهم بآية من آياتهم والذين آمنوا من قبلهم انهم انما هم
وشاركتنا السموات والارض وما بينهما من خلقناهم
والله اعلم ولكن انكم لا تعلمون ان هو اشارة الى عذاب فرعون
فان قد كان للعلماء واقفا في الحيوة النافذة الملوقة فلا ينزل ان في الاحياء
الاولى وما نحن مبشرين كما قيل ان في الحيوة النافذة الدنيا وما نحن مبشرين
وما نحن بقوله ان في المموتين الاول وما نحن كذا ولا في ما فهم وعذرا
موتة اخرى نفوسا وحجودا والاعاوا اثبتوا الاول قلت معناه والله الموصي
للعصاة انه قبل المموتين موتة معتبرا بآية كذا من كذا
قد يعجزها لحيوة وذكر قوله تعالى انكم لو انما فاجدا كذا من كذا
فما لو ان في المموتين الاول يردون ما الموهبة التي من انما ان سعيها
حيوة المموتة الاول دون الموهبة الباسية وما هذا الصفة التي يصنعها
الوقت من بعد لحيوة لعل المموتين الاول الخاصة فلا فرق اذا من هذا ومن
قوله الاحياء الاول في المعنى مع انشر الموت ونشرهم ذابغهم فاننا
خطاب الذين كانوا بعدوهم للتوبيخ رسول الله على السلام والمؤمنين
اي ان صدقهم ما يقولون فنجروا الناحية من ان ما اساءوا الكبر وكم
ذلك في كون دليله على ان ما بعدونه من قيام الساعة ونعت الموتى حق
ومل كانوا يطلبون اليهم ان يدعو الله فنشر لهم قصص من كذا لا ياورف
فانه كان كبيرهم وسنا وهم في التوازن وما علم سورة هود في الجبري
ومان موتا وقومه كافرين ولذلك دم الله قومه ولم يذب وهو
الذي سار الجيوش وحمل الجيوش وسى يرتد وقيل هذا ما كان اذا كتب
قال باسم الذي ملك بحر او عن النبي على السلام لانسبوا تبعا فانه كان قد

ت

قد اسلموه عنه عليه السلام ما لا يرى كان يقع بينه وبينه وعن ابن عباس
نبيا وقيل لظلال قبرين صاحبه خير من هذا قبر صنوي وقبر حرق من تبع
لا يرى كان بالله شيا ومن هو الذي كماله ومن هو الذي كماله لا يغير
سبحون كما ذكر الامام فيهم سبلون ومنى القل على الله مع النور بان دلت
ما معنى قوله تعالى اكفركم حتى يرضوا وليكن لكم بعد ذلك اعم من ولا خير في الفرقين
ذلك معناه اخرجهم في القوم والكنفة كقوله تعالى اكفركم عن الله وليكن
بعد ذلك اخرجهم في القوم وفي بعض ارجاس اعم استخدام قوم تبع وما خلقنا الاية
وما يبينها وما من الجن من وقار بعد عرج ما معهن ان يوم الفصل
معاذكم جميعين يوم لا يغني عنكم شئ ولا كفرا عنهم يوم
لا ركن لكم الله انما العزير العزير قسوى متيقناهم بالفس على
انه اسم ان ويوم الفصل جزها ان ميعاد حسابهم وجزايتهم في يوم الفصل
لا يغني يومك اي مول كان من قواهم او غير هاهنا هو ط كان سارا من اغنا
ان قيل انه من وهو مصروف الضمير الى انهم في معنى ليرسلوا ولا لفظ على
الارهاب والتسليم على مولك من جرحي على الرفع على الابل والافا وفي صرون اي يفتح
من العذاب لمن رجس الله ويحوزان مصيب الاستسكانه هو العزير يفيض
منه من عصاه الرجيم من اطاعه ان شجرة الزقوم طعام الاثيم
لحقن على في البقون كحل الحبيد حذوة ما غلوه الى
سوا الحبيد ثم صواب فوق لاسه من حمار الحبيد
ذوق لئلا تلت العزير الكبريم ان هذا ما كسبه به
تتروون قرى ان شجرة الزقوم كبر الش وقيل لالت اغاث شجرة
بكر الشين وقيل هو شجرة بالبحر وروى انه لا تزل في خير ولا شجرة الزقوم

الزقوم
تلا

ام حجير قال ان الزقوم ان اهل اليمن يدعون اهل الزمر والنسب
الزقوم فدعا ابو جهم بن عمرو وقال تزعمون ان هذا هو الذي لم يترك
به محمد فنزل ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وهو الخبز والكتان والانا
وعز الزقوم او شجرة له كان يقرى بهذا كان يقول طعام
الاثيم فقال طعام الاثيم يا هذا وبذا يستدل عزرا ابدال كل مكان كنة
خايزا اذا كانت مودعة معناه ومن اجاز ان يحيفه خبر الله عنه
الغداة بالغار رسيه على شريطة وهي ان يؤدي الغاري الخايز على كمالها
من غير ان يجز منها شاة فالواو من الشريطة يشهد انها الجازة كذا
الجازة لان في كلام العرب خصوصا في الغداة الذي هو مخبر بفضا حة
وعنه نطقه واسما لينة من لطائف الطائر والغرض من الاستدلال ان
من فارسيته وغيرها وما كان ان يحيفه رسي الله بحسن الفارسية
فلم يكن لا منه عن الحق بتقدير وروى عن المحدث ان ابو سفيان
حجفه مل ولد صاحب في الحار الغداة بالفارسية كالمهل قرى بضم
الير وفتحها وهو ردى الزيت ويدل على قوله يوم يكون انتماء كالمهل
مع قوله فكانت وردة كالدهان وقيل هو اس الفضة والفضة الخاضع الحان
دفع خبر بعد خبر وكذا تدفع وقسوى بالناء للشجرة وبالياء للطعام
والحبيد الماء الحار الذي له عليانه مقال للزبان حذوه ناعتوه فقو
بفتح وغلظ وهو ان يوجد سلس الحجر صخر الجبل وقيل منه العتل
وهو الغليظ الخاق وقسوى بكسر الهمزة ونحو الى سوا الحبيد الى وسطها
ومعناها هان ذلك هلا قيل صبره اوق اسه من الحبيد كقوله يجب
من فوق روم الحبيد ان الحبيد هو البصوبة للعذاب قلت اذا

اذا صلب الجسد عليه فندبت عليه ذنابه وشدة الامانة صلب العذاب طويته
لما استفاد عكوله ضيقا على صروف الدهر وكثرة تعاقبه على اصحابه
فذكر العذاب معقبا له الصبر فقال له لكون الموت واجبا على كل
انسان العزير الكبر على سبيل الفخر والتكبر من كان يتعذر ويكره
على قومه ودوى ان الجسد قال لوسول الله عليه السلام ما بين جليلها
اعز ولا اكرم مني فوالله ما يستطيع انت ولا ربك ان تفعلا شيئا وقوى
الذبح على ذلك وعز الحسن بن علي بن جابر عنه انه قرأ به على المنبر ان هذا العلم
او ان هذا الامر هو ما كتبه من الموت اي يكون او يمارون وتلاوه
ان المؤمن في مقادير امين في حبات وحيون في حبات من شدة
واستبرق في مقادير امين في حبات وحيون في حبات من شدة
فيما يكمل فاكهة وامين في حبات وحيون في حبات من شدة
اولى ووفيقا عبد الحبيب في حبات وحيون في حبات من شدة
القطر في حبات وامين في حبات وحيون في حبات من شدة
البحر في حبات وامين في حبات وحيون في حبات من شدة
الحان وهو من الخاص الذي وقع مستقلا في معنى العزم والضم وهو موضع
الانعام والامس من قولنا من اجل امانه فهو امين وهو ضد الخائن
وصف به الحان استعاره من الحان الخبير كما قالون صاحب بها
يلقى فيه من الكاره قيل السندس مرق من السندس والامس مرق ما عطف
على نظيره وهو من السندس فان ملك كفا ساخ ان يجمع في القرآن العربي
المنبر ونظيره في ذلك اذا عرفت من ان تكون العجرا من معالي العرب
ان يجعل عربيا بالقرن فيه ونفسه من شجاعة والجراية على اوجه

الاعراب كذا الكافي مرفوعة على الحكة او منصوبة على مثل ذلك
انبياءهم وزعمناهم وقدرنا بحكمة تجوز عن على الاضافة والعنى
بالجور من العين ان العين امان يكون حورا او غير حور فهو حور من حور
العين من شغلها مثلا وفي قراءة عبد الله يعيس عيسى والعيس البيضا
يعلمها حيرة وقراء عبيد بن عمير لا يكون فيها الموت وقراء عبد
الله لا يذوقون فيها طعم الموت فان ملك كيف استنبت الموتة الاولى
الذوقه قبل دخول الجنة من الموت المتعذرة وفيها قد اشار به ان يقال
لا يذوقون فيها الموت التامة فوضع قوله الموتة الاولى موضع كل
لمن الموتة الثانية محالة وفيها في المستقبل فهو من باب التعليل المحال
كانه قيل ان كانت الموتة الاولى مستقبرة ذوقها في المستقبل فانفسه
يذوقونها وقراء وقراءهم بالشد يد فضلا من رزقها من رزق
وثوابا يعني كل ما على الكسب من غير محنت والنجاة من النار وقوى
فضل الله في فضل فاما ما يتراه بلنا انك فذلكه للوزن ومعناه
ذكرهم بالكلية ليس فانها يتراه بلنا انك فذلكه للوزن ومعناه
عربيا بلنا انك بلنا انك فذلكه للوزن ومعناه
فانظر ما حل بهما انفسهم وقبيل ما حل بهما انفسهم وقبيل ما حل بهما انفسهم
عز وسوال الله عليه السلام من قرأ حسد الدخان في ليلة اصبحت يتغير
سبعون الف مرة عنه على السلام من قرأ حسد الدخان في ليلة اصبحت يتغير
في ذلك جمعة اصبحت مغفورا **سورة النجاشية سبع وثلاثون آية**
لله الذي لا اله الا هو العليم الغني
سورة النجاشية سبع وثلاثون آية

الْتَمَاتِ وَأَمَّا آيَاتُ الْفُتُورِ فَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ
آيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ فَبِهِدَايَةِ اللَّهِ يَنْصَرِفُ
الْبَاطِلُ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
بِتَقْوَى الْكِتَابِ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو مَضَاهِي تَقْدِيرُهُ سَوِيْلُ حَرْبِ الْكَلْبِ
وَمَنْ لَمْ يَصَلِّهِ لِلْعَرَبِ أَنْ يَجْعَلَهَا تَقْوِيَةً الْحَرْبُ كَانَ سَوِيْلُ الْكَلْبِ
مُسْتَدَاءً وَالْفُتُورُ جَبْرًا أَنْ يَلْعَوَاتِ عِزَّانَ يَكُونُ عِزَّانُهُ وَأَنْ يَكُونَ
الْفُتُورُ فِي خَلْقِ الْكَلْبِ لِقَوْلِهِ وَفِي خَلْقِهِ فَإِنْ قُلْتَ عِلْمُ عِلْفٍ وَمَا لَيْتَ
أَعْلَى الْخَلْقِ الْخُضَاءُ لَمْ يَكُنْ الْخُضَاءُ إِلَيْهِ فَلَيْتَ عَلَى الْخُضَاءِ مَنْ الْخُضَاءُ إِلَيْهِ
ضَمِيرٌ مُتَصِلٌ بِحَرْفِ الْعَطْفِ عَلَيْهِ اسْتَقْبَحُوا أَنْ يَقَالُ سَوِيْلُ بَكٍ وَزَيْجَرٍ
وَهَذَا بَلْوَنٌ وَغَيْرُهُ وَكَذَلِكَ أَنْ يَكُونَ كَوْنُهُ لَوْ هُوَ أَنْ يَقُولُوا لَمْ يَكُنْ
بَلْ أَنْتَ وَزَيْجَرُ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ عِلْفُ الْكَلْبِ
زَيْجَرُ الْوَادِ وَغَيْرُهُ فِي السُّوقِ أَوْ عِزُّوهُ فِي السُّوقِ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ
يَعْقُودُونَ فَمَنْ الْعَطْفُ عَلَى عِلْفٍ سَوِيْلُ بَكٍ وَزَيْجَرٍ أَوْ رَفَعَتْ نَالُ الْعِلْفِ أَنْ إِذَا
نُصِبَتْ هَازِلُهُ فِي أَيْمَنِ الدَّوَابِّ مَا فَعَلَتْ بِطَرَفٍ وَاحِدٍ الْبَلْبِ وَالْعِلْفِ
وَالْعِلْفُ آيَاتُ وَآيَاتُ الْعِلْمِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
وَالْجِبْرِ احْتِلَافٌ قُرْآنِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ وَفِي الْخِلَافِ الْبَلْبِ وَالْزَهَارِ فَإِنْ قُلْتَ الْعَطْفُ
عَلَى عِلْفٍ عَلَى هَذَا الْخِلَافِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
وَجِهٌ خَرَجَ إِلَيْهِ عِنْدَهُ ثَلَاثٌ فِيهِ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَكُونَ عَلَى الْخِلَافِ
الْأَوَّلِ حَسَنَةٌ تَقْدِيرُهُ فِي الْأَسْنِ قَبْلَهُ أَوْ بَعْضُهُ قُرْآنِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ
دَعَا لَمْ يَكُنْ وَالثَّانِي أَنْ يَنْصِبَ آيَاتُ عَلَى الْخِلَافِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْجِبْرِ

مقطوع

مقطوعاً على ما قبله أو على التكرير فهو باختر هو وقصر وقصر
أَكْبَرُ وَالْمَعْنَى أَنْ يَنْصِبَ مِنَ الْعِلْفِ إِذَا نَظَرُوا فِي التَّوْحِيدِ وَالْأَرْضِ
الْفُتُورُ الْخِلَافُ عَلَى الْخِلَافِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
وَأَقْرَبُ مَا إِذَا نَظَرُوا فِي خَلْقِ الْفُتُورِ وَتَقْوَى الْكِتَابِ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو مَضَاهِي تَقْدِيرُهُ
خَلْقُ مَا عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ مِنْ صُنُوفِ الْخِلَافِ أَنْ إِذَا وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
عِنْدَ الْبَلْبِ إِذَا نَظَرُوا فِي سَائِرِ الْخِلَافِ التَّوْحِيدِ فِي كُلِّ وَقْتٍ كَلِمَاتُ الْبَلْبِ
وَالْفُتُورُ وَنَزُولُ الْمَطَرِ وَخِلَافَةُ الْأَرْضِ بِمَا بَعْدَ مَوْنِهَا وَتَقْدِيرُ الْوَلَجِ
جَنُوبًا وَشِمَالًا وَقَوْلُهُ وَدَعَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
الْفُتُورُ قَوْلُهُ سَبِيلُ الْوَزْقِ **آيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ**
فَلْيَعْلَمِ الْخِلَافُ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
أَشِيرَ سَبِيلَ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَآيَاتِ الْحَقِّ وَآيَاتِ الْيَوْمِ
فَلْيَعْلَمِ الْخِلَافُ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
أَشِيرَ سَبِيلَ آيَاتِ الْقُرْآنِ وَآيَاتِ الْحَقِّ وَآيَاتِ الْيَوْمِ
تَلَاةُ الْآيَاتِ آيَاتُ اللَّهِ وَتَلَاةُ الْخِلَافِ فِي الْخِلَافِ الْخِلَافُ الْخِلَافُ
وَالْخِلَافُ مَا دَخَلَ تَلَاةً مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَخِلَافُهُ هَذَا جَبْرٌ شَيْءٌ وَقَوْلُهُ
تَلَاةُ الْخِلَافِ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
وَكُونُهُ يَرْجُو أَنْ يَكُونَ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ يَكُونُ
وَمَوْكِنُهُ وَفَرَانُهُ كَقَوْلِهِ اللَّهُ نَزَلَ لِحَسَنِ الْحَدِيثِ وَقَوْلُهُ يَكُونُ
بِالْيَاءِ وَالْأَوَّلِ الْخِلَافُ الْخِلَافُ الْخِلَافُ الْخِلَافُ الْخِلَافُ الْخِلَافُ
بِقَوْلِهِ الْخِلَافُ وَفَرَانُهُ وَآيَاتُ الْقُرْآنِ وَآيَاتُ الْحَقِّ وَآيَاتُ الْيَوْمِ
عَلَيْهَا صَارَ إِذَا شَاءَ مُسْتَكْبِرًا مِنَ الْإِغْنَاءِ بِالْآيَاتِ وَالْأَعْيَانِ لِمَا سَطَّرَهُ مِنْ

اقولها الله على محمد
خاضع الاستغناء
بحسب الايات

سکون

واستخراج اللطيم وغير ذلك من منافع البحر **وَسَخَرْنَاكَ**

مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ

يُؤْكِرُونَ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَالْحَيُّرُ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ

أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي خَلَقْتُكُمْ مِنْ عِطْرٍ صَالِحٍ

فلا شيء ومن انما تحيا فانما في الزمان يجمعون مامعي منه

آیت ششم: لا اشاء کانتة من ذواته: یعنی از آنکه از خود او

موجوده بالقدرت و حکمتہ ثم نسخها الخلقه و يجوز ان يكون خم مقيداً

معدوني بقدر، هي جميعاً منه وان يكون وسحر كذا تأكيد القول سحر كذا ثم

ابْتَدَأَ قَوْلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خَبِيرًا مِنْهُ وَإِنْ يَكُونُ مَا فِي الْأَرْضِ

مبتدأ، ومنه خبر، وقرائن عباس منه، وقرائن سلمه من محارب منه

ومن قري سوا بالفسل جري سوا جري سوا وارفع يجرهم مما نفعهم على الله
وكان مغررا شيوعه ومن قري وماتهم بالصحة على الله وماتهم
فردن كقري الحاج ومغررا جري سوا في جريهم وماتهم في جريهم انما ان
يتسوى السبون والمحسنون على وان يتسوا وماتهم في جريهم انما ان
حي على جريهم على جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
مما لم يمت هو على جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
او ليك على الياس من جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
ان يتسوا في الجاني استوا في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في الورك والحقه وانما يغرقون في الجاني وقيل سوا جريهم وماتهم كلام
مستأنف على جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
كل يوم على جريهم على جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
ليته عند الله في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
ومن الفصل له في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
فخلق الله السموات والارض والحق في جريهم في جريهم في جريهم
ومما يخلقون في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
من جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
على الحق في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
والارض في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
مطوع لمعوى النفس مع ما يدعوه اليه فكانه بهيمة فكما ان يمد الرجل
وقري اليه هو بهيمة الله كان سحر الجري في جريهم في جريهم في جريهم

رفضة اليه فكانه اتخذ هوا الله شئ جدي على وقت واحد منها واحدة
الله على عذره وتلك من الهداية والاطمئنان على عذره على بان ذلك في جريهم
عليه والله من الخلق في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
لطان الحق لله والمغررة من جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
الجري من الله في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
ما في الجري من الله في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
وما في الجري من الله في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
وقري في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
يزعمون ان مروا في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
مما لم يمت هو على جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
تحدث الى الله في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
ومنه قول علي بن ابي طالب في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
هو الذي في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
بالرفع والحق في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم
جدة وليست به تلك في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم في جريهم

فمن حجة على سبل الحكماء واولاه في حبانهم وتقديرهم حجة اولاه في اسلوب
قولهم حجة بنهم ضرب وجميع كانه قبل ما كان حجة على ما ليس به حجة
والمراد بان يكون لهم حجة البتة قال الله سبحانه فان قلت كفى ومنه قوله
قال الله سبحانه يا ايها الذين آمنوا ان كنتم صادقين فقلنا انكم
المتبعون وكتبوا الرسول وحيث ان ما قالوه قول مبتدأ لمواهامة فقولون
به من ان الله عز وجل هو الذي يخبرهم بشئهم وضلالهم الى الله تعالى
هو واجب الاقرار به ان انصفوا واضفوا الى الحق وهو حجة على ما ليس به حجة
ومن كان تاديبه على ذلك قادرا على بيان ما بانهم وكان اعمون
عليه **ولله على العالمين حجة** **والله على العالمين حجة**
تفصيل البطون **وترى كل امية جارية تترك كل امية تسمى**
الكرامات **اليوم ترون ما كنتم تعملون** والله ملك السموات
على ان تصب في يوم يقوم يحسرو يومئذ بدل يوم يقوم وترى كل امية
جارية باركة متوقفة على الكرامة والحجوة واستيفار من الحشو
ولان الحادى هو الذي يجلس على الطرف اصابعه وعن ان يجلس على الله
عنه جاتية حجة وعقادة جملة من الحشوة وهي الحجة وبعدها
جتي في الحديث من حجة حجة قسري كلام على الاشياء وكانته على المبالغة
من كلام الكتاب الى الحجة فاعلم ان الحجة في اسرار حجة قوله ووضح
الكتاب فتري الحجة من مشفقين مهابية اليوم يحزنون محول على القول
فان ذلك كيف الحجة للكتاب اليه والى الله عز وجل لا إضافة يكون
يكون للامانة وقد لا يسهروا طلبة امام لابتها انهم فلان اعمالهم
مثبت فيه وامام لابتها اياه فلان ما لك والامر ملاكته وان يتبعوا

في اعمالهم عبادته **هذه كتابنا لنطق عليكم بالحق اننا كنا**
ننطق بما كنتم تعملون **فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات**
فلان كنزهم عند ربهم في حجة ذلك هو القول بالخير
ينطق عليكم ربهم على عملهم بالحق من غير زيادة ولا نقصان اننا
كننا ننطق بالحق ما كنتم تعملون انما كنتم تعملون حجة
في حجة **واما الذين كفروا فاذن لن الذين اتواكم منكم**
وكنتم تعملون **واذا قيل ان وعد الله حق والتمسوا**
التي فيها قلتم ما ندري ما لنا من آل الله ان نطقنا
فما لنا من شئ **وبما هم مشاكسة** **فما لنا من شئ**
فما لنا من شئ **فما لنا من شئ** **فما لنا من شئ**
محدود في قدره واما الذين كفروا فاذن لن الذين اتواكم منكم
واللهي انتم كنتم ربي من ان الذين اتواكم منكم محدود في قدره عليه واذن لن
ان وعد الله وقسري والتمسوا بالصبر عطف على الوعد وبما هم مشاكسة
ان واسمها ما التفتة اي شئ التفتة فان قلت ما معنى ان نطقنا ذلك
اصل نظرها ومعناه اثبات الحق في حجة ذلك هو القول بالخير لا زيادة
اثبات الحق مع ثبوت ما سواه وزيد في ما سوى الحق في حجة بقوله وما لنا
عسنيقين وبما هم مشاكسة ما عملوا في قبائح اعمالهم وعقوبات اعمالهم
التي كانت كقولهم حجة سبية مثلهما **وقيل اليوم ننجيكم**
سورة لقمان **وقيل هذا وما ليك النار وما لكم من حريق**
ذلك انكم كنتم تعلمون ان الله هو الذي وعظكم في حجة الدنيا
فاليوم كما كنتم تعملون **فاليوم كما كنتم تعملون** **فاليوم كما كنتم تعملون**

[illegible]

من فضل هذا الكتاب وهو القرآن يعني ان هذا الكتاب بالحق بالتوحيد وبالحق
أشرف وما من كتاب اقل من قوله من كتب الله وهو بالحق أشرف لان قالوا لكتابنا
واحد ومنزل من قبله ما شاهد بوجه ما لا شريك من عبادة من الله او انا
عبادة او غير من غير بغير غير من علومنا واول من قوله مستقيم
الثقة على اننا من شجرة على نبتة شجرة ذهاب وقصر اشراف من
او شجرة ومن خصم من غير الحاشية به غيركم وقصر اشراف من
الثقة في الله مع سكون اننا وفلا شجرة بالسر يعني لا شجرة والاشارة فالله
من صدار الشجرة انذاره واسلامنا شجرة بالسر باسم ما يؤثر بالخطية
اسميا يطيب **وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو لَدُنَّ اللَّهِ تَعَالَى لِيَكْفُرَ بِهِ**
لِللَّهِ الْيَوْمَ يَكْفُرُ عَنْهُمُ ذُنُوبُهُمْ لَأَكْفِرَنَّهُمْ قُلُوبًا
لَئِيْلَآ أَتَى الْاِنْسَانَ بِذِكْرِ اللَّهِ فَعُصِيَ ومن اضل ممن يدعو
على الاستغفار فيه ان كان يكون في القلابة كلفه بالحق ضلالا من عبادة
الاشارة حيث يتروك دعاء التسبيح المحب القادر على خصيص كالبقية وما
يدعون من ذنوبهم جهاد التسبيح لهم وقدرة من على استجابة احد
منهم ما لمت الدنيا والى ان يؤتمر القيامه واذا قامت القيامة وحشر
الناس كما قال الله عز وجل وكانوا يدعونهم ضد اقله والى الدار الى
كده وصلى بالواصر في الدنيا بالاستجابة والى البخرة يعاد بهم ويحج
عبادتهم وانما من وجهه لانه اسند القيمه ما يسند الى اولى العلم
من الاستجابة والعلوه ولانهم كانوا يعطونهم بالمرحله وعبادة
وحيوان يمدد لعبود من دون الله من الجن والانس والاشارة تعلق
عندهم واثاب عليهم وقصر باليسبى وقصر يدعو اغفر الله وصيغ

ولقد اجاب موسى عليه السلام عن قولهم فقال يا ربنا انما
يقوله على ما نريد وما نرى له من افعاله في الدنيا فليس له في الآخرة
فما يستقبل من الثمن من افعاله ونقدور ان نكلم من قضائه ان اتبع الاما
يؤتى له من الجنة وما نرى ما يصير اليه امرى وامر كثر الدنيا و
من افعالها ما لا نعلمه وعن الحكماء قالوا له احبابه وقد صغر وامر ادى
الذين هم في الجنة على هذا فقال ما نرى ما يفعل في الآخرة ان يكون
اما امر بالمعروف الى الارض قد رعت في ورائها نفع في زمانه ذات الخيل
وشجر وعن ابن عباس ما فعل في الآخرة وقال هو منسوخ
بقوله ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وعوز ان يكون بها
للدانية الفصل وقضى ما يفعل في الآخرة اي يفعل الله عز وجل
فان قلت ان جعل يدغم في مكان وجه الكلام ما يصح به ويكره
قلت اجل ولكن انما يصح ان كان قولهم من قول الرسول
لما صدق في حرمها الضارح ناصبه وقوله انما قد تم كقوله اساطير
ولين **ويكون كتاب موسى اياما ورحمة وصالح كتاب**
مصدق على انبياء الله الذين نطقوا وبشروا للجنات
ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم
يخشون اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا
يعملون كتاب موسى من قبله ومن قبله طرف واقع خبرا مقدما عليه
وهو ناصب ما ما على الحال التي في الدار الدنيا وقضى ومن قبله كتاب
موسى عز وانا الذي صله التوراة ومعها ما قدوة يؤتم به في دين الله
وسرايعه مما يؤتم به في ما ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه وهذا القرآن

كتاب مصدق لكتاب موسى وياس نديم وتقدمه من جميع الكتب
وقضى مصدق لكتاب موسى ولما نرى له من افعاله في الدنيا فليس له في الآخرة
فما يستقبل من الثمن من افعاله ونقدور ان نكلم من قضائه ان اتبع الاما
يؤتى له من الجنة وما نرى ما يصير اليه امرى وامر كثر الدنيا و
من افعالها ما لا نعلمه وعن الحكماء قالوا له احبابه وقد صغر وامر ادى
الذين هم في الجنة على هذا فقال ما نرى ما يفعل في الآخرة ان يكون
اما امر بالمعروف الى الارض قد رعت في ورائها نفع في زمانه ذات الخيل
وشجر وعن ابن عباس ما فعل في الآخرة وقال هو منسوخ
بقوله ليغفر الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وعوز ان يكون بها
للدانية الفصل وقضى ما يفعل في الآخرة اي يفعل الله عز وجل
فان قلت ان جعل يدغم في مكان وجه الكلام ما يصح به ويكره
قلت اجل ولكن انما يصح ان كان قولهم من قول الرسول
لما صدق في حرمها الضارح ناصبه وقوله انما قد تم كقوله اساطير
ولين **ويكون كتاب موسى اياما ورحمة وصالح كتاب**
مصدق على انبياء الله الذين نطقوا وبشروا للجنات
ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم
يخشون اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا
يعملون كتاب موسى من قبله ومن قبله طرف واقع خبرا مقدما عليه
وهو ناصب ما ما على الحال التي في الدار الدنيا وقضى ومن قبله كتاب
موسى عز وانا الذي صله التوراة ومعها ما قدوة يؤتم به في دين الله
وسرايعه مما يؤتم به في ما ورحمة لمن آمن به وعمل بما فيه وهذا القرآن

الميثاق المصدق من قولك وهو استغفار لذنوبك وتكلم دعا عاينا بشور والمداد به
والخبر على الايمان من حقه الله في امره في قوله في صحتها الجنة وقول ان بالفتح
علمه من وعد الله في قوله **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ الَّذِي هُوَ عَذَابٌ أَلِيمٌ**
يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ
يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ يَوْمَ يَكُونُ لِلْمُتَّقِينَ آيَاتُهُمْ
نعمون ولقد دعا وحمل في الحشر المذكور في وجها على ايمانك من انك
ما جعلوا من الجزاء والجزاء من اجل ما عملوا بها فان لم يكن في جزاءهم وجبا الجنة دجا
والنار دجا لعلهم ان يظنوا ان الله على وجه التسلية في الجزاء والجزاء من اجل ما عملوا
بالنور في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
حقوقهم قد رتبهم على ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
ما حصل لهم من الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
يؤلفون على التفسير اذا قيل من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
النار لهم من قولهم من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
على قلبه يا رب عاينهم في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
الطريق الا ما قد استمره في دنياكم وقد صبرتم في اخذتموه فلم تتركوا استغفار
خطيئتهم منها وعزوا لوليت لدعون بصلاتي وضاركم لو كركوا ومنه في قوله الله
يؤلفون في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
ولم يتركوا لبا لوليت في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
يرفعون شانهم في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
ويومهم واخرى ويجوز على جملة ويومهم على ليلتي ويتوسلوا في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
يوسف في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا
هذه النور والنور في الجنة في النار في الجزاء من اجل ما عملوا في النار في الجزاء من اجل ما عملوا

والله اعلم
بما ليس
بالظن

ومنهم

من القضاة من الماهرين منهم والافاض اسلم هو والاداء ويوم
ومانه غايبا في رضى الله عنه والذي قال ابو الدية في كتاب
انقذاني ان اخرج وقد دخلت القرون من قبلها واستغفرت
الله وبذلك امن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين
ومن خلفه لا تعبدوا الا الله في اخاف على عذاب يوم عظيم
واذكر اخفا في الاحقاق جمع حقه من اجل استغفار من وقع فيه خفاء
من الحقوق في الشئ اذا اخرج وكانت عاد اصحابه يسكنون بين رمان
مصرين على البحر يرضي انما الشجر من بلاد اليمن وقيل بين عمان ومقرة
والنذر جمع نذر يعني المنذر او المنذر من يدبه من قبله ومن خلفه
ومن بعده وقرو من يدبه ومن بعده والمعنى ان هؤلاء الامم
قد انذرتهم وقال لهم لا تعبدوا الا الله في اخاف على عذاب
والله هو ان النذر الذين اجنوا قبله الذين سببوا نذر بعده كلهم
منذرون بخوانه وعين عباس رضي الله عنه يعني الرسل
الذين اجنوا قبله والذين اجنوا في زمانه ومعنى من خلفه على هذا
التفسير ومن بعده انما هذا اعلمت المنذر بقوله انذروهم
ولذلك ان يجعل قوله وقد دخلت القرون من يدبه ومن خلفه
اعترضا من انذروهم ومن ان لا تعبدوا ويكون المعنى واذكر
انذار هو قوم عاقبة الشرك والاعذاب العظيمة وقد انذروهم
تقدمه من الرسل من تاريخه مثل ذلك ناكه هو **قَالَ اخْتِيارا**
لِأَنَّهُ كَانَ أَهْلُ الْفِتْنَةِ فَأَنفَتَا بِنَا نَوْدَانِ كَتَبَ مِنَ الْعَمَلِ
قَالَ نَبَا الْعَدُوِّ عِنْدَ اللَّهِ وَأَلْفَعُ مَا أَلْفَعُ بِيَمٍ وَلَكِنْ كُنَّا نَرِيكَ

حقيق

قوماً تحفلون في قالوا اجئنا لثناكنا والافك القرف نيقال لك
على رايهم على اعتنا عبادنا نعدنا من حلافة العذاب على القرن
ان كنت صادقاً وعدت قالوا نعم بان ملك من رطائق قوله انما
العلم عند الله جواباً لقوله نانا بما نعدنا قلت من حيث ان قولهم
هذا استعجال فيهم العذاب لا ترى الى قوله بل هو ما استعجلت به فقال
لهم لا علم عندى بالوقت الذي يكون فيه لعذابكم حكمة وصواباً انما
عذر ذلك عند الله فكذلك ادعوه بان ما نذكر بعد ايه في وقت عاجل بقوله
انهم ومعهو المفكر ما ارسلت وقوى بالتخفيف ان الذي هو في شريط
ان البغى ما ارسلت به من الانذار حين والتخزين والقرع عما يقوكم
بخطيئة الله ليعزدي ولكل من جاهلون بالتقوى ان الرسل لم يبعثوا الا
منذرين لم يصحبهم من اساليس غير ما اذن لهم فيه فلما راوه عارضوا
مستقبل او تبصر قالوا هذا عارض من مطربا بل هو ما استعجلت
به من فيهم عذاب اليم قد مر كل شيء باسرها فاصبحوا لا يرى
الما ساكنهم كذلك في القوم المحرمين في فلما راوه عارضوا في
الضمير وجها ان يرحلوا ما نعدنا وان يكون سبها قد صرحهم بقوله
عارضاً اما تيقنوا ما ساء هذا الوجه اعذبوا فصح والعارض التحيل
الذي يعرض في افق السما ومثل الجحيم والعنان من جبا وعن اذا عرض
واضافة مستقبل ومبطل عجزه عن معرفة دليل وقوعها وهما مضان
الى معوض وصفوا للتكرار بل هو القوم قبله من القوم على السلام
والدليل عليه فراه من قدام هو من قدام هو وقوى قل بل استعجلت
به هي راي اى قال الله قوماً من كل شيء تفكر من نفوس عاد واموالهم

الجنة

الجنة الكثير فغلبت على الكثرة بالحكمة وقوى انه من كل شيء ومن دوماً
اذ اهلكت لا ترى لخطابك لا من كان وقوى لا يرى على الدنيا واللعول
بالآباء والآباء وتاويل القراءات بالآباء وهي عن الحسن لا يرى ما اول اشياء
الما ساكنهم ومنه من ذلك الذي اكرمهم وما اهلكت الما تصدق بالقواشع
وليت بالقوى وقوى لا ترى الما ساكنهم ولا ترى الما ساكنهم روى
ان الرمح كانت يخل القسطاط والظلمة وتفرعها في الحق حتى ترى كازا جراه
وقيل لا ولن ابر العذاب امراته منهم قالت لاني ربي كشيء النار وروى
انه اول ما عرفوا به انه عذاب نهم راوا ما كان في الصخرة من رايهم وموتهم
يطربهم الرمح من السماء والارض فدخلوا بيوتهم وغلقوا ابوابهم فقلت
الرمح الما ساكنهم وصرعهم واما الله عليهم الاحقاف فكانوا في راسع يابك
وثانية انا لم يمت ايديهم كنف الرمح عنهم واحتملهم فطرحتهم في البحر
وروى ان هو الما الحسن بالرمح خط على نفسه وعلى القوم من خطا الى جنب
عن يدع وعن افعاس حتى انه عتله اعتزل هو ومن معه في خطيرة
ما يصيبهم من الرمح الما ساكنهم على الجود وتلكه الانفع وانها القوم عاد
بالقوى من السماء والارض وتدمغهم بالحرارة وعن النبي عليه السلام
انه كان اذا راى الخ لرمح فزع وقال اللهم اني اسلك خيرها وخيرها ارسلت
به واعوذ بك من شرها وشرها ارسلت به واذا راى الخ لرمح فزع وتعد وجاء
وذهب وتغير لونه فقوله الما ساكنهم الما ساكنهم في خوف ان يكون
مثل قوم عاد وحت تالوا هذا عارض من مطربا بان ملك ما ناره اضافة
الرب الى الرمح ملك الكلاله على ان الرمح وتصر في اعتناهم اما يشهد لعظم
قدرته لانها من اعاجيب خلقه واكابر جنوده وكبر الامور وكبر ما مورة

من جعلهم عتروا جمل يعصده لك ويقيمهم **وَلَا تَكُنْ لَهُمْ آيَةً**
مَكَانَكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ سُلْطَانًا وَنُصْرًا وَأَقْبِرُوا فِي أَرْضِهِمْ
سيفهم ولا يصار لهم ولا فيديهم من شي اذا كانوا يجردون آيات
الله وحاشي بهم ما كانوا به يشهدون ولقد اهلكنا ما حولكم
من القرى وضربنا الآيات لعلهم يرجعون ولقد مكناهم فيما
ما مكناهم لئلا ان احسن في النظر لما في جملة ما ملها من التكرار للشيء
ومثله يتجلى لغيره لان الالهة مع ما ملها من التكرار لئلا يفتقدوا
ولقد اغثنوا الطيب في قوله في لعمرك ما بان منكم ضارب به وما ضربه
لواقتدى بعبوديته لفظ التزيين لئلا لعمرك ما بان منكم ضارب به
وقد جعلت ان صلتها فيها انشده لا خفيش به يرجع الى ما ان يراه
ويخرجون اذناه المخطوب به ويا قول بانا مكناهم في مثل ما مكناكم
فيهم والوجه هو القول ولقد جعلنا عليه غير ايتي في القرآن هل احسن انا
وربنا انما اكثرهم منهم واشد قوة واناراما وهو بالغ في التوبيخ
وادخل في الحديث على الاعتبار من شي اي من شي من المعنى وهو التليل
منه فان تلك شتم تصليد كانوا يجردون تلك بقوله فما اغثنوا تلك
لمجرى مجرى التليل لك لاستمودى التليل والظرف وتوكل ضربته
لاساته وضربته اساطير تلك فاضربه وقت سائته فاضربه فيه
لوجود اساتة فيه لان اذ وجبت غلثا دون سائر الظروف في ذلك ما ولقد
اهلكنا ما حولكم لئلا يهلك من القرى من فخر حجر ثم دوقته سدوم وغيرها
والسواد اهل القرى لئلا قال لعلهم يرجعون **لَا تَكُنْ لَهُمْ آيَةً**
وَأَنْتَ لَا تَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

القصص

الْقَصَصُ وَمَا كَانُوا يَتَنَبَّهُونَ فوالله انصرهم لعمري ان ما يقرب
به الى الله اى اخذوهم شفعا مستقربا بهم الى الله حيث قالوا هوذا
شفعا نلعد الله واحد مفعول الخذا الرجوع الى الذي اخذوا والى
الله وقربا نا حاروا ليعتبر ان يكون قربا نا مفعولا ثانيا والله يدرك
منه لفساد المعنى فيه وقضى قرنا با بضم الراء والمعنى فعلا منعهم
من اهلاك القوم لهم وياضوا عنهم اى غابوا عن نصرتهم ودين
اشارة الى امتناع نصره اجمعهم لهم وضلا ليعتبرهم في ذلك ان اهلكهم
الذي هو اخذهم اياها الله وشر شركهم وامر انهم على الله الكذب
من كونه ذا اشركاء وقضى ان يحكموا لان ذلك لان ذلك كالحذر والحذر
وقضى وذلك انكم علموا لان اخذنا الذي هذا الشره وشره وصرهم
عن الحق وقضى انكم على الكذب بل باللفظ وانكم جعلهم ملكين
وانكم علموا قولهم في ذلك ذلك كما فعلوا كاذب وذلك انك
مساكننا يعرفون اى بعض ما كانوا يعرفون من انك **وَأَنْتَ لَا**
تَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ **وَأَنْتَ لَا تَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ**
قَالَ لَوْ اَلْأَنْصَارُ كَانُوا أَهْلًا لِلْهُدَى لَأَحْبَبْتُهُمْ مُمْدِدًا يَدًا
يَا قَوْمُنَا إِنَّا فَتْنَاكُمْ فَاكِتَابًا أَنْ تَكُونَ مِنْ عِبَادِ مُوسَى صَاحِبِينَ
يذيه يهدي الى الحق والى طريق مستقيم واذ فرنا اليك ففنا
حرها لك ففنا لمنناهم لك وانزلناهم ففنا وقرر فرنا
بالشدة لانهم جماعة والمفردون العشرة ولوح انفراد وحده
او ذن في الله لو كان هاهنا احدهم من انفرادنا فلما خسر
الهم والقرآن اى فلما كان يسمع منهم ولو رسوله عليه السلام

وبعضه قراءته من قراءته فقلنا قلنا في اسم قراءته وفتح منها قالوا
قال بعضهم لبعض انتم انتم اسكنوا مستعجبين يقال انتم كذا في
واستصيت له روى ان النبي كانت تسوق القمح فلما قربت السماء
رجعوا بالشعر قالوا ما هذا فقالوا حدثت ونهضت سبعة نفرات وسبعة
من اشراف بيت نصيب اوسوى منهم زينة فخر بواحدة بلقاء
تعامت ثم اندفعوا الى ادى لعله فواقفوا رسول الله عليه السلام
وهو قائم في جوف الليل يصلي او في صلوة الفجر واستمعوا قراءته وكن
عنده منصرفه من اماكن خفية حتى خرج اليهم ويستنصرونهم فلم يحسوه الى
طلبتهم واغروا به سقاية فنهضوا من حجر حتى اتوا به ما قرا رسول الله
على الجبل وكانهم وانما كان سلوا في صلواته فمروا به فوقوا مستمعين
وهو لا يشعربا نابه الله باستماعهم وقيل لا مرسا رسول الله ينذر
الجن ويقر عليهم فصرف اليه نفوسهم جميعا ثم قالوا في امر ان
على الجن اللين فمن سعى قالوا لست انا فلو ان الله يدبر
رضي الله عنه قال لم يجز لي ليله الجن احدى عيني فاطلقنا حتى اذا
كنا ما على مكة في شعب الحجون فطال خطاونا والطريق خرج منه حتى اوعده
ثم افتح القرآن وسعدت لفتنا شديدا حتى خفت على رسول الله وغشيت
اسوده ليزهاك مني وبينه حتى ما اسم صوت ثم انقطعوا كقطع
فقال رسول الله هل ريثا قلت نعم ريثا لا اسوء مستغفري ما ربي
فقالوا لك جن فبينهم وكانوا من عشرين الفا والنساء التي قراءها
عليهم قراء باسم ربك قالوا يا قوم ما فان قلت كيف قالوا من بعد موسى
قلت من عطا انهم كانوا على الكيهودية وعزاي ان الجن لم يكن سمعت

باص غير ذلك ثالث من بعد موسى **يا قومنا اجيبوا اذا دعاكم الله**
اموا بغيركم من نوحكم قد نوحكم فكم منكم من عدا
اليم من الجيب ذاك الذي ليس من الجيب ذاك الذي ليس من الجيب
اولئذا اولئك من الجيب ذاك الذي ليس من الجيب
قوله من ذبوا بكم من الجن ان الذنوب مالا يغفر الا بالان كذب
الظالم وخونها وخوفه قوله عز وجل ان اعبدوا الله واسموا واطيعوا
يغفر لكم من ذنوبكم فان قلت هل الجن ثواب كالا بشر قلت لا
فيه فبقا على ثواب العمل لا النجاة من ان لا تقوله وتحركه من عذاب
اليم واليبي كان يذهبوا بحسبهم رجعة الله عليه والصالحين انهم
في حكم بني آدم لانهم مكفون مثلهم ومن لم يحسب فليس بخير والارض اى
لا يفي منه بهرب ولا سبق قضاء سابق وخوفه قوله وانظروا ان
لجن الله في الارض وان يخرجهم اولا لم يروا ان الله الذي خلق السموات
والارض ولم يبعي خلقهم بقادري ان على الموتى بل ان الله على كل
شي قدير اولم يروا يقادري بحسبهم ان يرفع عنه خبر ان يزل عنه قراء
عبد الله قاده وانما دخلت اليها لاشمال النفي اول الحامية على اذ وما
في جزها وقال الزجاج لو قلت ما ظننت ان ربها لبقا ليرجى ان كانه فيل
اليس الله بقادري ان يري الى وقوع بني مقرون للقدرة على كل شئ من البعث
وغيره بل لو يتقن وقدرى بقدر يقا العت بالامرا الى العزوب
ومنه انهم يسيرون بالحق الاول **ويوم نغير الذين كذبوا على**
النار الكبرياء بالحق قالوا بل كنزنا قال قد وقوا العدا
بها كثر تكفرون فاصبروا صبرا ولو ان العز من الرسل

وَلَا تَحْمِلِ الْإِيمَانُ أَنْ يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْكُمْ مَا يُوعَدُونَ لَكَ لَا يَتَّبِعُ
 الْأَمْرُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَفِي ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 ويؤيد عرض ليس هذا الحق بحكي بعد قول محمد وهذا الخبر وهو ناصب
 أنظر في هذا إشارة إلى الكذاب بدليل قوله فذوقوا العذاب ثم انظر
 بهم والنوع لهم على استهزاء بهم لوعده الله ووعده وقوله وما
 نحن بعباد من فاصبر كما صبر أولو العزماء أولو الهدى والكذاب
 العبر من مخزن يكون للتعريض ويراد بالوعظ بعض علم النبوة
 قبلهم نوع علم السلام صبر على ذي قومه كما نوا يضره حتى يغشى
 عليه وأمرهم على السلام على النار وذبح ولده واستحق على الذبح و
 يعقوب عليه السلام على تقدر ولده ذهاب بصره ويوسف عليه السلام
 على الحب والتجربا يوق عليه السلام على الضر موسى عليه السلام قال له
 قومه إن الذي تكون تال كلالا من معني سيهتد في دا وعمل السلام
 بكي على خطيئة ابنه من سنة وعسى عليه السلام لم يضع لنبوة على لينة
 قال إنها عبرة فاعبروها ولا تعرضن ما الله تعالى آدم
 ولم يجد عزها وفي يوسف عليه السلام وما يكن لصاحب الجوت وخور
 أن يكون للبيان تكون أولوا العزم صفة الرسل كلهم ولا يستعمل
 ككفار فترش العذاب أي لا نوع لهم بتجليل فانه نازله به له حاله وان
 تاء آخرهم مستفصرون خشد مرة لنبهم في الدنيا حتى يحسبوا هامة
 من نصار بلاغ هذا بلاغ أي هذا الذي وعظمهم كفاية في المعطاة أي
 هذا اسدغ من الرسل فعل بعد ذلك الخارجون عن المنعاط به والعمل
 بمواجبه ويدل على التبليغ فعل بعكس قرى بلاغا أي بلغوا البلاغا

وقرى بملك بفتح الياء وسر التام وغيرها من هلك وتهلك بالنون المانع
 الفاسقين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاحقاق
 سورة محمد كثره عشر شرا بعد كل رحمة في الدنيا غانق والله تعالى
 لب رآله الذي
 الذين كذبوا وصدقوا **سَيَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا وَيُخَذِّلُ الْأُمَّةَ وَيُوْخِلُ**
الْأَمْلَاقَ وَأَنشَأْنَا نَارًا تَلَظَّى وَلَوْ أَنَّهُمْ فُتِنُوا مِنْ رَبِّكَ كَفَرْنَا
بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ لَكُنَّا لَمُنَافِقِينَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ
 الذخيرة الاسلام وصدقوا غيرهم عنه ما لا يجاس من الدين وهم
 المظنون يوم يدر وعقات كانوا في عشر بطلان أهل الرصدون
 الناس عن الإيمان وبالغيره هم الكفر ومنهم أهل الكفر الكفر وأوصوا
 من ألدنهم ومن غيرهم أن يدخلوا الإسلام ومن هو عام في كل من كفر
 وصدة اضل اعماله ابطالها ولطفا وحققته جعلها ضلالة ضابغة
 ليس لها من قبلها ومن عليها كالضلالة من الجبل هي ضبيغة تارب لها
 يقطرها ويعني بأمرها أو جعلها ضلالة في كفرهم ومعاصيهم مغلوقة
 بها كما يضلل الكافر في الذين واعمالهم ما عملوه وكفرهم مما كانوا
 يسمون مكارم من صلة الرحام وفلك الساري ومري الاضياف وحفظ
 أكلوا وقيل ابطال ما عملوه من الكيد لرسول الله والصدور سبل الدين
 نصره عليهم واطمئود به على الذنوب والذين آمنوا ما لم يقاتل
 هم ناس من قرش وقيل من الخصار ومنهم مؤمنوا أهل الكفا وقيل
 هو عام وقوله آمنوا أي آمنوا بنزل على محمد اختصاص لا بيان ولا يتم إلا به واكد
 بالمينزل على رسول الله من من ماله إلى ما كان به تعلق السادة وتعلق إليه لا يصح

الامكان ولا يتم الامر واكد ذلك بالجملة المعترضة التي هي قوله وهو الحق
من قديم قديمها ان لا يتصور على الكلام هو الحق اذ لم يزل عليه التمسك
وهذا انما هو الحق وقدر ان لا يزل على البناء للفقهاء ونزل على البناء للعلماء
ونزل على الحقيقة كقولهم سيانهم رايانهم وعلمهم الضال ما كان منهم
من الكفر والاعجاب لجهلهم عنها وتوهموا واصلحوا العلم اى حاله وسيانهم
بالوقوف في امور الدين بالشك على الدنيا ما اعطاهم من الضمير والى اليد
ذلك بان الذين يتكلمون الباطل قائلين انهم يتبعون الحق
من قديم كذب يضربون مثله ناسا الباطل ذلك بان الذين كفروا
ذلك مستندا وما بعد خبره ان ذلك الامر هو اطلاق الاعمال للفرقة
تكميل ميثاق الناس كان سبيل شاع هو كذب الباطل وهو الحق والحوز ان يكون
ذلك مستندا بعد وفاء الامر كان كما ذكر هذا السبيل فيكون محل الجارة
والجور منصوصا على هذا ومنه على الاول الباطل لا يستغنى به عن محامد
الباطل الشيطان وهذا الكلام يسميه علماء البيان التفسير كذلك مشا ذلك
الضرب يضرب الله للناس امثالهم والضمير اجمع الى الناس او الى الكفر من
الفرعين على معنى انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم فان قلت
ان ضرب الامثال قلت وان يحفل لا يتبع الباطل صلا للعلماء والاشاع
لحق مثالا لعل المؤمنين ان يجعلوا الضلال مثالا للعلماء والكفار ويكفر اليك
مثالا لغير المؤمنين **انما فيهم الذين كفروا يضربون بالاولى** اذا
الذين كفروا يضربون بالاولى قائلين انهم بعدوا واما في كذا معنى تضع
الحرب او ان هذا لك ولو شاء الله لنتظهم ولكن ليسوا باعدائهم
يعقوب والذين قالوا في سبيل الله ولن يتضايروا اعدائهم سببه بهم

ويصلح

ويصلح بالعلم ويخلفهم الجته عز عن ما هم له فاذا التمسك الذين لقيت
من الشك والجهل وهو الحق فظهر بالمرأى بالصلح فاضربوا الرقاب ضربا مخدق الفعل
وقدر البعد راقب منابه مضافا الى المعقول فيه اختصار مع اعطاء
مع التوكيد لذلك تذكر الصدر وتدل على الفعل في العبارة التي فيه وضرب
الرقاب عبارة عن العقل والواحد يضرب الرقاب خاصة دون غيرها
من الاعضاء وذلك انهم يقولون ضربوا امر قبة فلان وضرب عنقه و
علاوة وضرب ما فيه عيناه اذ قبله وذلك ان قتل الانسان كثيرا
يكون يضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل وان ضرب عنقه رقبته من القتال
كما ذكرنا في قوله ما استلوا يدك على ان في هذه العبارة من الغلظة و
الشددة ما ليس في لفظ القتل لما فيه من تصوير العمل بان ينع صورته وهو
خبر العنق والطائر القصور الذي هو لاس الكبد وعلمه ووجه اعضائه
ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوه فقول العنق واضربوا منهم
كل سان تخشعوا لهم كثره قتلهم وغلظت من انشئ الشخص وهو
الغلبة لا وانقلبتهم بالقتل والجر حتى اذ هبتم عنهم الكفوف فشدوا
الوثاق فارقمهم والوثاق بالفتح والكر اسم ما يوثق به منا وفرادى منصوب
بمعلمهم احصى من اى فاما سون مئا واما يقدون فدا والمعنى الشخن بعد
الامر من ان غنوا عليهم فخلقتهم ومن ان ينادوهم فان قلت كنت حكم
اسارى الشكر قلت اساعدا وجنحه واصحابه ملحدا من اهل اقلتم واما
استوفاهم ايها الزنى الامام ويقولون في الدنيا والقداء المذكور في الآية
نزل ذلك في يوم بدر ثم نسخ وعز محامد لسر اليوم من افداء اتما
هو الاسلام واضرب الحق والحوز ان يراد بالان ان تمن عليهم برز العمل

وسيقوا اويس عليهم فجلوا القبول لهم الجزاء وكونهم من هذا الذمة
وبالقدام ان يفاوى بالاسار لهم ساري المكر بعد ما اطيحوا من ذمها
عن ان جفده المشهور انهم لم يردوا من الجاهل ولا يفر من خيطة ان لا يجرى
واشعر المسلمون بها الشافعي رحمه الله عليه معول الامان بحال الحد اربعة
على حب ما احصاه نظره للمسلمين في العمل والاستراقة والفداء بالاساري
المسلمين والذين وكبح ما من رسول الله من عدا ان عرق النجى وعلى ابا الحسين
وفادى جلاله من المكر من هذا كله منسوخ عند اصحاب الزاري
وقرى فدايا القصر مع نيل الفداء او نزل الحرب له ما وبقاها الى ان يفر
الاسارى التلاح والكرام قال الطاعى واعده من الحرب وازارها ما عا طوع
وخيار اذ كور وسيتا وازارها لما يكن لها بد من جرحها فكانها لها
وشغل بها اذا العصر فكانها وضعتها او ميل الزارها انماها
يعني حتى يزلها الحرب وهو المكون سركهم ومعاييرهم ان يفران
قلت حتى يفر يفر قلت فلو انهم سجدوا لصرى الشاوي لمن والقداد
فالمعنى على السمع من عدالتهم انهم لم يكونوا على ذلك الا انهم لم يكونوا
مع المكر من ذلك اذا لم يولهم شوكه وصل اذا انهم لم يفر على التلاح وعند
ان جفده اذ علوا بالقوى واكثر فالحق انهم يمدون ويومرون ويصنعون
جنس الحرب لولا زاروا واذ لا يحسن سعي شوكه للمكر من اذ علوا للم والقداد فالمعنى
انه من علمهم وفادون حتى يصح حرب بها وازارها لان ساول الى الفداء
بما ذكرنا من التاويل ان ذلك الى الامر ذلك او افعوا ذلك لا يصح من سقم
منهم بعض اسال الهلكة من خفا ورجفة او حاصيا او عرق او موت
جباري وكن امركم بالعمل لسؤل المؤمن بالكاوي انما جاهدوا و

وبعض

ويصبروا حتى يتتبعوها الثواب العظيم والناظر من المؤمنين ان يعالجهم
على ايديهم بعض ما وجب لهم من العذاب قرئ قتلوا بالصدوق التشديد
وملوا وقاتلوا وقضى ليرضوا العلم ويضللوا العلم على البناء والمفيعون
ويضللوا العلم من ضلوا من قادة انما ركت في يواحد في العلم على العلم
وبينها يا يعلم به كل الحجة من الجنة فالجنة ما بعد هذا بعدى
اهل الجنة الرساكنهم منها المخطئون كما فهم كانوا سكانا بعد خلقوا
تتبدلون عليها ويزعمون ان ذلك الذي وكل من طوعه في الدماء مشي
سريده معوه كل من اعطاه الله او طيبها العلم من العرف وهو طيب الراحة
في كلام بعضهم في كفتح القاري وعرف او حده العلم محبة كل احد محبة
معرفة وعرفها من عرف الذاروا فيها والعرف والارفي الحدود يا ايها
الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت قدمكم والله الذي لا يفرط
فقد علموا واصل العمل لهم ان يصيروا في الله ورسوله صلى الله عليه
ويعتقكم الله وشدادكم في مواضع الحرب او على حجة الاسلام والديكروا العمل
الروفع على الابتداء والنصب ما نصره مع العلم بانه قال انهم لا يركعون وان
علامه على قوله واصل العلم على العمل الذي يرضى عن العمل المعنى
بمعالمهم ومعنى العلم ومعنا بعض العلم ما لا اعلمى بالعلم او ليها
من اقول لعلنا يريدنا لنعور ولما خطا اقر بها من المعاشق والبوت عن
ابن عباس يروى في الدماء الصريح في الآخرة التورى في النار ما ذلك **بأنهم**
كروا ما انزل الله فاحفظوا انفسهم في النار
فمنظر واكبر كان عاقبة الذين من قبلهم من الله عليهم
وللكافرين امثالها ذلك بانهم كفروا كرهوا القرآن وما انزل

شعابا يتأبنا هو كلامه مكر للفرح بزيده الكرام وورائه الذود
مع ثمرته من خوف الخا لا يطوي به تحت حكم قول من قال له اخرج
احلك ويورث اهلك والذي طرح له اجله حرف الخا زادة ان يصور
قبح ما زده بذكائه قال نعم من يفرح بزيده الكرام وبان يستبدل
منه زودا بقا طائفة وهو من الشليم الذي تحت كماله ومثل الخنة
صفحة العجيب لثان وهو مبتدا وخبره عن هو خالده وقوله وها انما
داخله في حكمه القلة كالتركيب لها المرى الى صحة قوله الى ما فيها
ان يكون خبر مبتدا محذوف وصرفها انما كان قائما بالمال ما مشاعا فقبل
فيها انما في موضع الحال اي مستقر فيها انظاره في قراءة على آية
امثال الجمادى ما صفا انما انار وقرئ اسن حال اسن الما واجت
اذ تغير طعم وريحه وانشد لي بذر محبوبه له لقد سقت زينا باغ ذي
اسن كالمسك في على ما العا كقيد به من يلبس به يفر طعمه كما يتغير الى ان الدنيا
فلا يوجد قارضا ولا حار ولا طيبه من الطعم لذة تاسف لذه هو اللذ
او وصف به صديقه وقرأ تحركا التلج على صفة الخمر والرفع على صفة الانوار
والنصف على الصلة اي كمال اللذة الشارين والجمع ما هو لا التلذذ الخالص
ليس بعد ذلك عقول واختاروا طمعا وطلاقة من انات الخمر في صفة الخمر
من يطول الخمر في الطم شع وخبره ما ما تحييا فاش اذا نادى منهم شوى
وجوههم وانارت فوه رؤسهم فاذا اشر به قطع امعا هم
فمنهم من يفرح الى حتى اذا خرجوا من عبادك قالوا الذين اتوا القل
ما ذاك اننا اولئك الذين يفرحون الله على قلوبهم واتبعوا اقوالهم

والله

واذ ان راعته فادهم صفا واتهم تقويهم ومنهم من يفرح من
المنافقون كما ان المنافق من جمل من رسول الله عليه السلام فيسبحون بسلام
فلا يعفونه ولا ينفون له بالاثام منهم فاذا اخرجوا قالوا الى الله
من القضاة ما ذاك ان الله على عتبة الاستقامة ومن كان يخطب
فاذا غاب بالمنافقون خرجوا فقالوا ذلك للعلاء وقيل قالوه ليعيد الله
بن مسعود وعنه ابن عباس رضي الله عنهما انما منعه وقد سميت ممن سئل انما
وقرى انما على فعل نصب على الظرف قال انما هو من استأثرت
الشيء اذ استأثرت والمجمع ما ذاك ان اول وقت تقرب منها زاد هم
الله هدى النور وانا هم يعونهم على انهم عليها وانا هم جزايعهم
وع السدى بل لهم ما سعون وقرى واعطاهم ومن الضمير زاد هم
لقول الرسول لا يستهزاء الناس **فمنهم من يفرحون ان الله**
اتنا اليهم بعدة فقد جاء اشركها في الله اياهم ومنهم من يفرح
فمنهم من لا اتعنه ان تاسم به لا اشكال من الشاعة بخان يقاتلهم
من قوله بجان ومنون وناسا ومنون وهو ان تاسم بالورود على الشاعة
واسمها الرطوبه في مصاخر اهل مكة فان ذلك حار الرطوبه في ارضهم
ومعناه ان تاسم الشاعة فكيف لهم ذكر اهلهم منكم هم وانما طعم اداها
الشاعة يعي لم يسمعهم الذكرى حينئذ كقولهم سكر الانسان وان لم يذكر
فان ذلك سم مصل قوله فعد حار اسرطها على الارض حلت ما سان الشاعة
ايصال الجمل بالمجول كقولهم ان اكرهى يد ما يحقوا كالأكره والى
سرطها العدا بالابوالاسود ما فان كس هذا ربيع العرم بيننا بعد جعلت
اسرطها ولم تبدوا ما ومنهم من يفرح حاتم لم يستوعب الله الامانة

اشفاق القبر والدخان ، وعن اهل مكة انهم قالوا والحادثة وشهادة الزور
وقطع الارحام وقلة الكلام وكثرة اللبام ، وصري صوته بوزن حربه وهي
عروسه لم يرد في الضاد اخفا وهو مروي عن ابن عمر وما اخفوا ان يكون
عظيمة من الزاوي على عرو و ان يكون الصواب بعد بعض الضم من شدة
كثرة الحسن ما يعدم **فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ذُنُوبَكُمْ**
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ فاعلموا انه
لا اله الا الله لا اله الا الله من وعال الكافر اذا علمت ان الله لا اله الا الله من عبادة
هو لا اله الا الله من العلم بوحدة الله وعلى التواضع وقصير
النفس باستغفار ذنوبه وذنوب من على ذلك والله يعلم لكل ومصر فانه
ومتقد كبره ما يشكر ومسلمه ويعلم حيث يتفكرون من منار كبره ومعلمه
في جنونكم ومعلموا كبره ومسلمه خيولان سعي وخشي ان سمعوا ويستقيم وعن
سبع بن عبد الله بن شريك فضل العلم فقال الم يعلم قوله حسن بانه فقال اعلم
انه لا اله الا الله واسمعوا لرسول الله بعد العلم وقالوا العلم انا الحسنة التي
لعب ولهم قوله سابقوا الى معرفة وقالوا العلم انا ما كنتم واولادكم ثم
قال بعد ولهم وقالوا العلم ان ما غنم من سبي فان الله خيبه نعم اسرو
بالعلم بعد **وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا كُفِّرَتْ سُوْرَةُ فَأُولَئِكَ سُوْرَةُ**
عَجْزَةٍ كُفِّرَتْ كَيْفَ يُقَالُ ، رابيت الذين في قلوبهم مرض يتفكرون
الذين نظروا الى الحسن عليه السلام فاولئك هم **وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا كُفِّرَتْ**
يذعنوا الخوف على الجهاد وممنوعه بالسهم ويعلمون لولا ان سورة في
الجهاد فاذا ازلت وامر فاعلموا وحرصوا على كاعوا وشق عليهم وقطع
2 اذ بهم لقوله فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يشكك في الناس يحكم عز

عن مشاييرهم لا يحتمل وجوب العلم عن مادة كل سورة فهاد كرا العلم
في محكمته وهي اشارة القرآن على الناس ومن لم يحكمه لان النسخ على
من ان العلم قد نسخ ما كان بعد نسخه والقياد به وهو عن نسخ الزبور
ومسح الحدة ثمانية من تحت نزلها لينا ولها الكثرة ثم ينسخ بعد ذلك
او نسخ من سورة وفي قراءة عبد الله سورة تحت شري فاذا ازلت سورة وذكر
فيها العلم الى ان ياتي الفاعل ونصب العلم الا ان يكون لهم من غير ذلك كانا
عن حرف غير تاتي المقدم نظرا لثغري عليه من الموت اي تشكك بغيره جبا وهما
كما ينظر من اصابته اغشيه عند الموت فاولئك هم وعندهم قول المراء هو
افعل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليه بان يلهيهم الكرم **فَاعْلَمُوا**
وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا كُفِّرَتْ سُوْرَةُ فَأُولَئِكَ سُوْرَةُ فاعلموا
عَجْزَةٍ كُفِّرَتْ كَيْفَ يُقَالُ ، رابيت الذين في قلوبهم مرض يتفكرون
اولئك الذين آمنوا بالله فاصبروا واعلموا ان الله يعلم ما تعملون وقول
كلام مستأنفا طاعة وقول حروف لهم وصل حكامه قولهم في طاعة
وقول حروف على طاعة وقول حروف ويشهد له قراءة اي يقولون طاعة
وممن حروف فاذا ازلت سورة الجهاد والجهاد لا يصح الامر وانما يستدان
الامر اسنادا كجاءنا عنه قوله كان ذكره عن زهير فلو صدق الله فيما
نزعوا من الرص على الجهاد او قلوا قد فوا في ايامهم واطاعت قلوبهم والسننهم
معلم غيبية غيبية وعسيتم لافضل الجواز واما بنو سيمر يقولون عسي ان
وعلى ان يعجزوا او لا يخفون الغار وقرا بافع تدر السن هو عرب ومثقال
انكلام من الغيبة الى انكلام على طرقتا لئلا يكون بالغ من الدوخ ما يرب
ما هو من عسي ان لا يعلم ان نفس رواج المصرفت معناه هل يوقع مسك

لما فساد فان ذلك كسب صحيح فخذ في كلام الله عز وجل وهو عالم بما كان وما يكون
فلبس معناه انكم لم تعد منكم افعاله بان يقول لكم كل من اذبح منكم وعذرت في نفسه
ورضا وعقد في الايمان ان يقول بغير ما هو عليه ما ترون هل يسمع منكم ان
تؤلموا من الناس وتاسروا من عليهم منكم من الشواهد والواجب من الخصال ان
في الارض ويقطعوا ارباعكم وتساخروا على كل من فساد على الدنيا ومن لا يرضى
ويؤلم من من رسول الله عليه السلام وسنتكم ان رجوا الى كل من عليه الجاهلية
من المضاد في الارض والتقاوا والساهى وقطع الارواح عباد الله بعض القارب
بعضا وواد السنات وجرى وليد في قوا على من في عالم من الله يولد
اي ان تولد له ولد شقة خرجت من رحم ومثيرة تحت لوانهم وافدتهم
فسادهم وقرى وقطعوا وقطعوا من التطلع او لكما اشار الى المذكورين
لخص الله لفسادهم وقطعوا ارباعهم فمنهم الطاعة وخذ اليهم صموا
عن استماع الموعظة وعوموا بصراطى الهدى وخجوا بوبادى امنوا
المؤمنين لخص الناس ومنهم يتشوقون الى الامم ابايعا عليهم فادارت
سورة في الجهاد ران المسامحة مناسمهم شجون منها اخلايذ بربوت
الفران ام على قلوبا فقالها ان الذين ارتدوا على اذارهم من بعد
ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملى لهم ادلا سد نور الطرب
وسمحتهم وما فيه من الموعظة والزوج وعبد القضاة حتى لا يحسوا العا
مردا ام على قلوبا فقالها واملى لهم القرب للنجيل على قلوبهم
مقطة لم يوصل اليها ذكر وعريادة ان والده كدوا في القوان زاجر اعرضية
الله لا تدبره ولكنهم خذوا بالمشاة فكلوا ما ان ذلك لم يكرت الا اكلوا اخذت
الفعال اليها فلبس اما المكسر منته وجعان ان يوادى في قلوبه ما سبته منته لهما

ودنوا وباد عن بعض القلوب وهي العلور النما من واما اضافة الافعال
ولانه لم يرد الفعال المحضة بها وهي افعال الكفر التي اسلمت فلا يغير ويورى
افعالها على المصدر لان الدين لا يرد والاسطان سول لهم حمله من مبتدا وجن
الان كعوكا ان هذا عري ومزبه سول لهم بهل لهم كبر انفسهم من السول
وهو الامر بخاء وقد اشتد من اكله له بالصرى والاسفا وجنعا واملى
لهم ومذ لهم في المال والامان وقوى واملى لهم على الشيطان يعوم
واما الطرب فمكمول اما على لهم وعوى واملى لهم على النساء للفقول الى الملع
ومذ وعوى سول لهم ومنهم حكمه الشيطان نزل لهم على نذر
خذوا الصاويان فلبس هو لول الى اليهود كثر وانهم على السلام من بعد تاتين
لهم الهدى وهو بوجه في الموزة وصلهم المناقون ذلك انهم قالوا له في
ذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَكُوْنُ الَّذِي يَكُوْنُ هُوَ اَمَّا اَنْتَ لَنْ تَكُوْنُ سَاطِعًا فِى الْبَحْرِ
وَاللّٰهُ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ ذلك بانهم قالوا الذين قالوا العالون هم اليهود
والذين كفوا اما بول الله المناقون وصلهم فانه قول المناقون لقولهم
والنصير ان اخرجتم لتخرجن معكم وصل بعض الامم المكسرة سول الله صلى
الله عليه وسلم اولا كلمة الله او تراب القبايل معه وصل هو قول الحاد
للمكسر ساطعكم في القضا وعنى عاقر رسول الله عليه السلام الععود
عن الجهاد معه ومعنى بعض الامم بعض ما تاترون به او بعض الامم الذي
هو بعتكم والله يعلم سرارهم وعوى اسرائيل على المصدر بالواكسر
مما همهم فافشاء الله عليهم فكيف اذ انقوهم للملايكة بغير يون
وَجِئْتُمْ بِهِمْ واذ بارهم كعبه جعلون ومما خلتهم خشد وعوى نوافهم
وتحليل ان يكون ما خبيا ومضارعا فخذوا احدى تاء كعوكا ان الدين

هو ما هي الامور التي وعدها الله تعالى في الآخرة من
الجنة والبركات في وجهه ووجهه ذلك لانهم انعموا
بما استحقوا الله وكرهوا
رجوانه فاحفظ اعمالهم **دلالة** اشارة الى الوعد والخصوص بالاسم
الله عتارهم رسول الله ووصونه بالانعام رسول الله امر حبيب
الذين في قلوبهم مرض ان لا يخرج اصنافهم احقادهم
واخراجها ابرارها الاموال لله ولا يؤمنون واطرارها على باقهم وعداوتهم
لهم وكانت صدورهم على حقنا عليهم ولو نشاء ان نرينا كهم
فلنرينهم بين ايديهم ولنتفهمهم في حق القول والله يعلم اعمالكم ولنبلو
كم حتى تعلموا ما هي امنكم والصابرين ونبلو اخباركم في الدنيا
كم لم فكم ولنا ان يعلمكم حتى تعرفهم باعمالهم يحفون عليهم سيما هم
بعلمناهم وهو ان يسميهم بعلامه يعلمون بها وعن النبي صلى الله
عليه وسلم رسول الله بعد هذه الآية من المنافقين كان يعرفهم
ببما هم في الدنيا في بعض العوام وفيما سمع من المنافقين مشكوك
اناس فاموات ليلة واصبحوا على جبهه والاعد منهم مكتوب
هذه نافقه فان كانت فرق من اليمين فلعنهم ولنتفهمهم ولم
للاولى التي اتخذته في جدار لوكا التي ما كركرت في المعطوف واما الآله
فولت تعرفهم فوافقتهم موقع القوت في جواب قسم محذوف في حق القول
وخو واسلوته وعز ابن عباس رضي الله عنهما هو قولهم ما لنا ان اعلمنا من
الكواب ولا يقولون ما علينا ان نصينا من العقاب وصل النبي صلى الله
عليه وسلم في بيته الى جوفه من الجحيم ليعطيه صاحبها كالتفويض والتوهم
قال ولقد خنتكم كما انفقوا او التي تعرف ذوالالباب

الله

ومن

وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان اتمم الكلام من القصة اخباركم ما يذكركم وما
يجري من اعمالكم ليعلم من جنتهم من قبيها من الجحيم على جسد الجحيم ان
حنا نحن وان قبيحنا ففتح وقراء يعقوب ونبلو بكون الواو على معنى
ونحن نبلو اخباركم وقراء ولسلوكم ويعلم من قبيها من الجحيم على جسد الجحيم ان
كان اذا فرغتم من اعمالكم والالف لابتنا فان كان بلوتنا فصحتنا
وهنتنا استاننا وعدتنا ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل
الله وشتاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى ان يضربوا الله شرا
وسيجزيهم الله عنهم وسيجزي اعمالهم التي عملوها ونعيمهم يحون بها الكرام
لانهم كفروا بهم رسول الله باطلا وهم قبط والنفرا وسجوا اعمالهم التي
عملوها ولما يدا التي يصوبها ومشاقة الرسول في سخطها فلا يصليها
منها الا ارضهم بل يتصرفون بها ولا يترفعون الى القبل والجلال عن اوطانهم
وقيل هم رؤساء قريش والمطعون يوم يدين **يا ايها الذين آمنوا**
الله وانصروا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم لا ولا تبطلوا اعمالكم ولا
تخطوا الطاعة بالكتاب ليعلموا انهم اصلواكم فوق صوت النبي الى ان قال
ان يخطوا اعمالكم عن اهل العالي كان احكام رسول الله صلى الله عليه وسلم
يرون انهم يعرفون ايمان ذنبي لا ينفذ مع الشرع حتى لو لم تبطلوا
اعمالكم فكانوا يخافون الكتاب على اعمالهم وعذبة في خافوا ان تحيط
الكتاب ليعلموا انهم يعرفون ايمان ذنبي لا ينفذ مع الشرع حتى لو لم تبطلوا
اعمالكم فكانوا يخافون الكتاب على اعمالهم وعذبة في خافوا ان تحيط
الكتاب ليعلموا انهم يعرفون ايمان ذنبي لا ينفذ مع الشرع حتى لو لم تبطلوا
اعمالكم فكانوا يخافون الكتاب على اعمالهم وعذبة في خافوا ان تحيط

له يصيبها وعرفه الله عبد المحمد طعمه الصالح ليعلم الشئ وقيل
طاعوا ما يصيبها وعرفه الله عبد المحمد طعمه الصالح ليعلم الشئ وقيل
بالنك والنفق ومن الجور الجور الحسنة كمال النار الحط وقيل
لا سطلوا صدقاتكم بالنار والافق ان الذي كغروا وصدوا عن سبيل
الله ثم ما فاقا وهم كفار فلا يغفر الله لهم فلا تقنوا وتدعوا الى السلم
وانتم لا تعلمون والله معكم وان يتكلموا انكم ثم ما تروا وهم كفار قيل
هم احق الناس والظاهر العوم فلا تقنوا فلا تصغروا ولا تذلوا المعزوم ولا
تدعوا الى السلم وقيل الى السلم وهو المثلثة واسم للاعلون الموقوفون
وانهم حكماء انصرهم وعرفه الله عبد المحمد طعمه الصالح ليعلم الشئ وقيل
بالمرارة مجزوم ليعرفه الله عبد المحمد طعمه الصالح ليعلم الشئ وقيل
قولكم انتموا الصبر وراهم وندعوهم ليعرفه الله عبد المحمد طعمه الصالح ليعلم الشئ وقيل
لا ضار ان يحوز قوله وانتم لا تعلمون قوله انك انت لا تعلمون ان يتكلموا وشر
الرجل اذا علمت منه قتيلا من وليا والى اوجهم وحبوبه وحقيقته
احدته من قريته او مال من الموت وهو الموقوفه اضاعه عمل العامل
وتعطيله ثم انه من الموت وهو من فصيل الكلام ومنه قوله عليه السلام
من فاته صلوة الصبح فكنما وتراهم وما له اى افردهما فتلا وبعها
انما الحيلة الدنيا لهم ولهم وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم اجرهم
ولا اله الا الله ان يساء الحكماء فيجب فيكم ففعلوا وخرج احضا
يؤتكم اجرهم ان يساء الحكماء فيجب فيكم ففعلوا وخرج احضا
جبهتها انما تصبرتم على ربح العشر ثم قال اذ يساء الحكماء
ففيكم اي محكم ومطلعه والحق والمبالغة وبلوغ الغاية وقيل شئ

دعوا الى السلم في المثلثة اذ المثلثة من المالحاح واخفى ما به استاحله
تجملوا وخرج احضا انكم اي يضبطون على رسول الله على السلام ويضيق
صدركم لذك وانظر ثم كما انكم ومفكركم من هذه اموالكم والنفق
2 خرج لله عز وجل اي يضبطكم بطنا اموالكم والنفق لانه سبيل الصلحان
ومرر بخرج بالنون وخرج بالنون واليكوم فخرجوا وخرج احضا انكم لاه
ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فينكم من محرومين
يجز انما انكم عن نفسه والله الغنى وانتم الفقراء وان تولوا يستبدل
قوم غيركم ثم لا يكونوا امثالكم هو كونه موصول بغنى الذين
صلته تدعون اي انتم الذين تدعون وانهم بالحق اطبون هو كونه الموصوفين
ثم استأنف وصفهم كانهما بالحق اطبون هو كونه الموصوفين
سبيل الله قيل هو النفقة في الغرض ومن اذكاة كانه من الدليل على
انه لو احضا لكم ليجز لكم ثم لم يعطوا واصطفتكم انكم تدعون الى اداء
اربع العشر فينكم ناس يحلون به ثم قال ومن يجمل الصدقة
واداء الفريضة فلا يتعداه حذر خله وانما انكم على نفسه فعلا جلت
علمه وعنه وكذا كنهه ففعل وعنه ثم اخبره ما امره بذلك ولا يحل
اليه الحاجة اليه فهو الغنى الذي يستعمل على الحاجة ولكن لم حاجتكم
ولحقكم ان الثواب وان تولوا موقوفون على ان تؤمنوا وبعوا يستبدل
قوم غيركم خلق قوم سلكوا عنكم لان صفيتكم راغبين في الامان والنفق
عن رسول الله كقوله ويا ايها الذين آمنوا جددوا وقل لهم الملاك وقيل
لما انفار وعرفها من صلى الله عليه كبدته والنفق وعرفها من صلى الله عليه وسلم
وعرفكم فافرس الروم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن القوم وكان سنان الخنبي فضرب على خذه فقال هذا وقومه
والذي يسمى به لو كان لايمان منوطا بالشر لا يبالى اوله رجال من فارس
وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة صبحي صلى الله عليه
وسلم كان حقاً على الله تعالى جباراً وعلم ان يبقية من انهار المشرق
سورة الفتح **بسم الله الرحمن الرحيم**
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله
هي فتح مكة وقد نزلت في رجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عام الحدي
عدة له بالفتح وحي على لفظ المصطفى على عادة رب الغرة سبحانه في مباركة لانها
في حقيقة وتيقها غير ان كانت الموجهة وفي ذلك من الخاتمة والدلالة على
علو شأن الخيرة لا يخفى من ذلك كسجد على حكمة الله للفرقة فلتا لا يجعل
عليه المظفرة ولكن اجتماع ما عدا من المومنين لرجته وهي المظفرة واتمام
النعمة وهراية الضرب للسمع والنظر ليرى ان كان بالبركة حكمة
ونصرا ان على ذلك لوجه للاس من الدار واعراض العاجل والمجاور
ان يكون محمته من حنانه جهاد للهدوس للفقراء والثواب والفتح
الظفر بالبلد عنوة وصحاحا محرابا ويعجز عنه معلوم المظفرة فاذا
ظفروه وحصل في اليد فعد من وصل في الحوسه ولعن من هدمه من شذبه
وكثر ايامه في القوم سهام وشجاعة وعرا عن عباس صلى الله عنه و
المركب جوا وخطوهم ياربهم وعرا الكلي ظفر على جبهته بالوا الصالح
فلت كسكون محرابا وحصر وافتحوا وخلقوا بالحوسه ولت كان
من الهدوس فلها طوبى لها وست كان محاميتها وعروسي بن عتبة

اقبل

اقبل رسول الله على التمسك من الحدي منه راجعا فقال رجل من اصحابه ما
هذا بفتح الحدي ونازع البت وصدهد بن اخطم الميم من صال على الكلام
هو ان هو اعظم الفتوح قد ذكر في التوراة ان يبعثكم عن بلادهم بالراح
وسيلوكم القضية ويرغبوا اليكم في الامان وقد راوا منكم ما كرهوا وعن
الشيء نزل بالحدي سنة واصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة
ماله يثبت في فزقة اصحابه بوجع ببيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه
وما اخذ وظهرت الرقيم على فارس وبلغ العدي حله والطير الخيل خبير كان في
فتح الحدي سنة ابد عظيمة وذلك انه فتح ما وها حتى لم يبق في فقه ففقد
رسول الله صلى الله عليه وسلم في فقه ففقدت المالك حتى شرب جميع من كان
معه وقيل فتح فاش المالك حتى لم يذلت ولم ينفذ ما وها بعد وقيل
هو فتح خير ومن فتح الرقيم ومن فتح الله بالاسلام والنبوة والذرة
والنجة والكنى ولا يفتح اس من واعظوه وهو اس الفتوح كلها اذ لم يفتح
من فتوح الاسلام وهو حكمة وشعبه وقيل ههنا فضيلا لا تضار
سنا على امكته ان يبعثها انت واصحابك من قابل ليتطوفوا بالسم الفتن
وهي الحكمة وكذا غزاة فبادة ما تقدم من ذنبك وما تأخر بردي جميع سا
فوط من ذنبك عن مؤايل ما بعد في الجاهلية وما بعد ها وقيل ما بعد من
حديث ما زنة وما بالخر من امر الله وصر على منعه ومنعه اوصف
بصقة المنصور اسنادا مجازا او عن ركب صاحبه هو هو الدعا نزل المكتة
في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم ولله جنود السموات
والارض وكان الله علما حكيم ليدخل المؤمنين والمومنات
جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها لا يكره عنهم

أي شطرون افتادها الظاهر كان مطلقا بغير تحقير اختصاص ولا تميز
لم يتوجه عليهم من قبل ان الذناء وقع منهم في ادب الجحش **انهم**
وانا انهم عليهم نادوه من البر والنجاة من اداة الاجلاف بعضهم لبعض من
غير قصد الى جنة دون جنة والتجدة انهم من الارض الجحش بما يظه
ليكون عليها او خطيئة الى الله في الجحش وفي فعله بعض مقبول كالفرقة والقبضة
وجعلوا الجحش بغير من الجحش بغير الجحش والتجدة بغيرها وقرى بهم
جميعا والمراد الجحش من الله على التلاوة كان كل من جحش من ناداه
من ولا يات على انهم تعرفوا على الجحش من قبل ان ناداه بعضهم من ناداه
هذه وبعض من واولئك انهم قد انشأوا جحش جحش فنادوه من ولا يات
وانهم نادوه من واولئك الجحش التي كان في اولئك الجحش الجحش لرسول الله
عنه السلام والحان حرمته والفعل وان كان من الى جحشهم فانه جحش
ان يتولا بعضهم وكان الجحش راضين فكانت لهم تولا جحشهم فادرك
الاسم ان الذي ناداه عبيته بغير من الجحش والاسم الجحش
الذين هم بانهم لا يقولون بغير من يكون فيهم من قصد الجحش فيقولون ان
يكون بقوله الجحش فيهم قصد الى ان يكون فيهم من بغير من القلة
يقع موقع التقي في كلامهم وروى ان وديني شيم رسول الله عليه السلام
وقت الظهور وهو قد خطبوا ينادونه بالاسم اخراج النبا فاستبسط وج
فترك وديني رسول الله عليه السلام فقال لهم جحشهم بغير من تولا
من اشد الناس قساة لاعور الرجال لفرقت الله عليهم ان يسلمهم وورد
الآية على النقط الذي وردت عليه من الجحش على الناطق من بيت اكابر
يحمل رسول الله واجلاله منها جحش على النظم المسجل على الناطق من بالسف

والجمل

والجمل لما قدموا عليه ومنها الخطا الجحش وابقا كتابا من موضع خلوته
ومقبله مع بعض كنه منها الزور على الخطا لما اقتصار على القدر الذي بين
به ما استكملهم ومنها التورع لاجلهم دون الاضافة ومنها ان شفع ذمتهم
باستحقاقهم واستكملهم وقلة ضبطهم لوضوح الخبر في الخطا لثبوتها
للخطا في رسول الله عليه السلام وتولية واماطت لما لم يخلد من الجحش
تجوه في سورة اذ بعثهم وهم جحش من اول التورع الى آخره هذه الآية فاقول
كيت ابتداء الجحش بان يكون الامور التي يفتي الله بها رسول الله عليه
على الامور التي لا يفتي الله بها من غير جحش في قوله لا اله الا الله عليه من القدم
من رفع الصوت والجحش كان الاول باطل الثاني وطول الذكر ثم ذكر ما
هو شاك وعلى الذكر بما ذكره فقصوا اصواتهم لانه على عظيم موقعه
عند الله شيء على غيره ذلك باهو اطمع وبجنت من الصياح برسول
الله عليه السلام في حال خلوته ببعض جحش من واول الجحش كما يصاح باهون
الاسم قد لا يثبت على فطاعة ما الجحش واليه وجرا عليه لان من رفع
الله تعالى قدره عن ان يجره بالحق الى خاطبه جلة المعاجير والاضمار
بالحق الزاوي كان صنع هو كونه من النكر الذي يلج في التناضح بلفظا ومن
امثاله يقطع ثمر الباب ويقبض بحسن الادب كما يحكي عن ابن عبيد
من العلم والهدى وشدة الرواية ما يحكي انه قال ما دققته
بابا على ما لفظ **ولو انهم جحش** **الاسم** **الجحش** **الاسم**
انهم ولو انهم جحش واسي جحش في وقت جحشهم في موضع
الزور على النقط الذي وردت عليه من الجحش على الناطق من بيت اكابر
سازح ان هوها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون دعوتهم وقول لهم

جحش

وقولهم صبر عن كذا محذور وفيه المفعول هو انفسهم هو جحشهم في شدة مشقة
على الجحش ولما لم يلبس على الجحش او القتل صبر في كلام بعضهم الصبر
في جحشهم الجحش كان ملت من جحشهم في الجحش الى ان كسح ملت ان جحشهم
بالله به المصروفه يقول ملت التمسكة حتى يفسدوا او صدرها لم يجز الى عامة
في كناية ففد افادت حتى يوضع ان يخرج رسول الله عليه السلام اليهم
غاية وقد ضربت لصبرهم فمكان لهم ان يطلعوا المراد من الماتة اليها
فان ملت فاي فانه في قوله اليهم ملت منه لو خرج لم يكن خروجه اليهم
ولم يلهم لهم ان يصبروا الى ان يعملوا ان خروجه اليهم لكان خيرا
لهم في كان لما ضربه فاعل الفعل المصروفه او انما ضربه مصدر جحشهم
من كذب كان شر الله والله غفور رحيم يبلغ القرب والرحمة واسوهم
فلن يضيئ غفرانه ورحمته عن هؤلاء ان نابوا وانا بوايا ايضا الذين انما
ان جاءكم فاسق فادفعوه فاسقا فادفعوه **ان** **فاسقا فادفعوه** **ان**
فاسقا فادفعوه **ان** **فاسقا فادفعوه** **ان** **فاسقا فادفعوه** **ان**
عنان لرحمة وهو الذي وكاه عثمان الكوفة بعد سعد بن ابي وقاص
فصل في الناس هو سكران صلوة الفجر اذ انتم قال هذا اذ يركع فركع
عثمان رضي الله عنه عنهم صدق الى ابن المصطفى كانت بينه وبينهم
الحنكة فليسا زفاد بهم ركنوا مستقبلين له فحضرهم مقابلته ورحم
ونال رسول الله عليه السلام مداردوا ومنعوا الزكوة
فوردوا وقالوا لعلوا بالله من غضبه وغضب رسول الله عليهم وقال
ليثهم اذ لا يبعث اليكم رجلا هو عدو كنسي فانا ما كنا نكتم ونسبي
ذرا نكتم منهم ضرب بيه على كني على كني الله عليه وفي الجحش اليهم

خاله

خاله من الوليد فوجد هم مناديت بالصلوة مجتهدين فكلوا
اليه الصلوات فخرج وفي ميكر الناس والبناء شيئا في الضيق والاباء
كانه قال انما جحشكم باي بناء فوفوا فيه وتطلوا بياض
الامر والانشاف الحقيقة ولا تتمدوا وقول الناس لاك من لا يجامى
جنس القوق ولا يجامى الكلب الذي هو نوع منه والقوق الجحش
من الكشي والانشاف منه يقال فضة الكربة عرشها ومن قلوب
فقت البيضة اذ اكرتها واخرت ما فيها ومن مخلوقها ايضا فقت التي
اذا خرجت من بوم كنه معقمة كنه عليه ثم استولى الجحش عن القصد
والانشاف من الحق قال روية فراه سقا قصد هاجواير و
قوارير مسعود فثبتوا والنبش والنبش متقاربان وهما طائر النباش
والبيان والتعرف لما كان رسول الله عليه السلام والذين معه بالمرلة
الى الجحش اذ ان جحشهم بذب وما كان يقع من اوطار من الوليد في الدن
فيلان جاءكم جحش فاشك وفيه ان على المؤمن ان يكون على هذه
الصفة ليا يطعم فاسق في خطايتهم بحلته وان تصيبوا مفعول
كراهة اصابتكم فاعلموا باله حال قوله رد الله الذين كروا وبغضهم
بعض ما يلين بشفقة الامر ولك القصة والاصحاب بعلى الصبر ورة و
الندم من غير الغم وهو ان يفتي على ما وقع من كني انهم لم يقع وهو
يجب لانسان صفة لهاد ولم ولزام لانه لم يترك المتمد على راحته
من الندم وهو لرفع الشرية ووام حجة ومن قلوبها ادم من الامم
اذا هم ومن بالبيان اقام ومنه كنيته وقد تراهم يحلون انهم
صالحا وخيرا وسيرا وصحبا وموصوفا فانه لا يفرق صالحه من

لقلب السوء والتقلب الذي عنه هو ما يتدخل في الدعوة بمرآة كونه
تقريباً وهو ما له وشياعته فاما عجب ما في دينه وبنوه فلا بأس به
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حقه المؤمن على شيء ان يحبه ما يحب اسماء
الكبر ولهذا كانت الكنية من السنة والادب بالحق والامر بحسنه
اشبهوا الكنى فانما اسمه وقد بلغوا بكره حتى انهم بالحق والصدق
وعز بالعارف وحسنه اسد الله وخالد بسيد الله وفلان الشاه في الحيا
والاسلام من ليس له لقب ولم يزل من الالف بالحق في الامم ما من العز والحق
تجرب في غطاباتهم ومكاناتهم من غير كبر روى عن الصادق ان قوماً من بني
اسم استهوا بلبلا وخياب وعملوا وصحبه وان روى سالم مولود حذيفة
فذلك وعن عائشة رضي الله عنها وعن ابن عباس كانت تحزن من ربيته
بلذ حزيمة الهالكية وكانت قصيرة وعن ابن عباس ان ام سلمة ربت
حقوبها بسيرة وسلك طريقها خلقها فكانت تحزن فكانت عائشة ترضى
لحفاضة انظر ما تحزن خلقها كانه لسان كل من استعزت نساء رسول الله
عليه السلام امة سبته بالضر وعن عكرمة عن ابن عباس ان صفية بنت ابي طالب
فقال ان النساء يعينون ويقلن ما يهوديه يهود من دعائها رسول الله
هلا لك ان اقره من وان تقي موسى وان زوجي علياً السلام وروى ابن مارك
في ثابت بن قيس كان به وقولاً يوسعون لم يجل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليس في ثوبه هو يقول تفخضوا حتى اني اني رسول الله صلى الله عليه وسلم
يشعل فارق من هذا حال الرجل ان لا تالان فقال بل انت ابن فلان ما كان
يعتبر في الجاهلية فخل الرجل من فرك فقال ثابت لا تفخر على احد في الحب
بعد هذا بل هي الاسم ما هنا يعني الحزن من قولهم طار اسمي في الناس واكرم

او بالحق

او بل هو كما سأل طارثاؤه وصيته وحقيقته ما سامن كره وارفع من الناس
الان في قوله ما شدد ذكره كانه من كل الذكر المرفوع للمؤمن بسبب
الكتاب من الجرائر ان يذكروا بالحق في قوله بعد الايمان بشدة وجها
استقام الجمع بين الايمان وبين القسوة الذي بآه الايمان وخير كما
يقول ليس ان بعد الكبر الصبر والثاني انه في شأهم لمن اسلم من
اليهود ما يهودى يا فافوا عنه وقيل بل ان كان ينكر الرجل بالحق
واليهودية بعد ايمانه والجملة على هذا التفسير متعلقة بالنهي عن التنازع
والثالث ان يجعل من فوقه من روى عن محمد بن يحيى عن الحسن بن النعمان ان
الفلاحية من الحق الفلاحية بعد التجارة **يا ايها الذين آمنوا**
اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تحسسوا ولا يحسب
بعضكم بعضا احيى احوكم ان ياتكم منكم اخبركم ان الله يحب المتقين
والقول الله ان الله لو اب رحيم يقال حبيته الشرا ابعده عنه
وحقيقته جعله منه في جانب فتعدى الى معقول قال الله تعالى واجتنبوا
وبقى ان يجيبوا الاصل ثم يعالج مطاوعة اجتناب الشرفيق المطاوعة
مفعولة والمأمور باجتنابه هو بعض الظن وذلك بعض موصوف بالكثر
الامر على قوله ان بعض الظن اثم فان ذلك من الفصل من كثر حيث جاء ذكره
وسمه لوجاهة معرفة ذلك بحجة كثره بقية معنى البصيرة وان في الظن
ما كان حسره عن تيسر ذلك ولا تيسر بالاحتمال احد على الظن
وتأمل وتبين رحمه واطله بامارة مودة مع استغفار للفقير والحذر
ولو عرف لكان الامر باجتناب الظن منوطاً بما كثر منه دون ما يتبعه وجب
ان يكون الظن منصف بالكثر وتجنباً وما انصف منه بالقلته من صفات في نفسه

من الاعتناء بالقلية من الاعتناء لا هي ذكر السوء في الغيبة وسئل رسول الله
عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك بكلمة فان كان فيه فخذ غيبته وان لم يكن فيه
فدعه بهته وعن ابن عباس الغيبة ادم لطلب الناس احدكم تفضل وتصوير
لما بينا الخبايا من عرض على وجه والحق وفيه ما افان شئ منها
الانسان الذي يحناه الفهر ومناجى لصور الغائب من الراهة موصوفاً
بالحجة ومن اسناد الفعل الى احدكم ولا تشاعرا بان احكام من الاحكام
ذلك ومن ان لم يقصر على تيسر الاعتناء بالكل لعم الشان حتى جعل الانسان
ومشاهل لم يقصر على الخ حتى جعل من اوعى فاده كما كان من وجوب حجة
مدودة ان تامل ما كذا ذلك فاكس لم تعجب وهو في تاضب على حال
من التهم وعوزان ينصب عن الاخ وقرى سبوا والمافرهم الله عز وجل بان
احكامهم لا يامل حبال حجة اخيه عقب ذلك بقوله فلهما حق
فحتمت بوجوب الاقرار بحكم وانكم لتقيدون عن دفعه والمنازع لا ياء
البشر على كماله تكمه وانكم تكمه وقد كرهتمه فليستكم ايضا ان يكرهوا
ما هو غير من الغيبة والظن اعراض السلي وقرى فكم حق اي حيلة
على كراهته فان ملك ملاءمة كعادتي وقوله وكذا اليك الكفر والها
القياس من القياس تعدي به بغير لانه ومقول واحد بل يتقبل مشو
كرهت انك اذا اقل استدعي بانه مفعول وما تقدمه بالي فاولا
اي كرهت مجرى بعض ان بعض مقول من بعض الله الشئ هو بعض اليه يقول
حب اليه فهو جيب اليه والمبالغة في التوا بالذلة على كثره من يتوب
عليه من عبادة الله ما من ذنب يترفع المحرق ان كان مفعولاً عنه بالعبادة
اولاه بل في قول التوبة من له صاحباً من التوبة لم يذنب في طاعة كرم

والذي تثير الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها ان كذا العلم اماره صحيحة
وسب طاهر كان اجراً واجب الاجتناب وذلك اذا كان الظنون به من شؤده
التوا والالتزام وان شئ من الامانة في الظاهر في الناس والحقية بهم عزم بخلان
من اشهر الناس فقال في الزبير والجماعة بالحقية في عزم السلام ان الله
حرم من الكبد منه وعزمه وان يظن من السوء وعن الحسن كذا في الظن
بالناس حرام وانما اليوم في ذك اعلم واسكت وظن الناس باشت وعنه طرفة
لما جرد وعنه انما ساق اذا اخبر فقه وهكلمته فله الله واذا استتر
لم يظن الله على ليل ان يتوب فهو قد روى من التي جلبها لغيره الغيبة
كذلك والام الذنوب الذي ان يتوب صاحب العقاب ومنه من الحقوبة الاثام
فقال من كماله والاعزاب والوان قال قد فعلت هذا التوب وفعل ما
التوى قبل التما والهمزة فيه عز الوكا انه يقيم الاعمال اي كرهها لمحاولة
وقرى ولا تحسسوا والمنازع متقاربان يقال الحسن الامر ان تطلبه وحش
عنه يفتقر من الحسن ان الحسن عنى الصلة في الحسن في الحسن من الطلب
وقد جاء على الطلقة قوله تعالى انما اتوا الحق من الحسن والحق فيهما فله
لشاعر الانسان الحواس بالجماء والجمي والمراد النقيض من عورات المسلمين معانهم
والاستحسان عياضه وعزمه حذر ما ظهر وعزمه ما ستره وعزمه
انه خط في حق صوته على احوال في حوزة من واليه من امن جلالة
ولم يخلص ليعان الا في كماله شعور كورات المسلمين فان من عورات المسلمين
منع الله عورتهم في نفسه وقلوبهم في عزمه وعزمه في عزمه في عزمه
هلا في الولد من عزمه ان ان يخلص من حبه من اعمال ان عزمه زاف قد
يعني التحسن في قولنا شئ اخبرنا به غايه والمنازع كماله والغاية والغيبة

والله اعلم بالله بقر ما لم تسم به والحمد لله على ما وجد منكم من
فالتكلم انتم قبل الله وتوكلوا وانتم علىكم بنو البشر النازلين في
وعز ان عباس رضي الله عنه ان سليمان كان يخدم رجلا من الصحابة وسوي
لهما طقما فباع شانه يوما فبعناه ان رسول الله عليه السلام يقول ادا
وكان اسلمة على طبع رسول الله عليه السلام فقال اعندي شي فاجر جاسا
فصعد به قالا لم يبعنا الرب شيئا فاعلمنا انها ما تاتوا ولنا حقا ان الله قد
قال لهما ما لي اراي خضر فيكم فياوهما لهما فقالا ما تاتوا ولنا حقا ان الله قد
اغنيانا فذكرت في يا ايها الناس ان خلفكم من ذكر وانثى وجعلنا
شعوبا وقبائل ليعرفوا ان اكرمكم عند الله اتقوا الله اتقوا الله ان الله اعلم
خبركم من ذكر وانثى من آدم وحواء فويل لهما والحمد لله رب العالمين
فما تسم لهما لا هو يدري ما يدريه الا هو سوا سوا ولا وجه للتفاضل والنقل
في النفس انما الطبقة الاولى من الطبقة السابعة عليها الترويح والشعب والقبيلة
والعارة والبطون والغنى والغصيلة فالشعب تجمع القبيلة والقبيلة تجمع العارة
والعارة تجمع البطون والبطون تجمع العارة والافراد تجمع القبيلة والقبيلة
شعب وكثانة قبيلة وقرب عماره قصي بطون هاشم فخذوا العباس فصيلة
وسميت الشعوب بان القبائل تشعب منها وقربا ليعرفوا وليعارفوا بالاعاد
وليعرفوا الى القبائل كيتسابون وليتموا في الحجة التي من اجلها
ويشجع على شعوب وقبائل من يعرف بعضكم بعضا فاعلموا ان الله اعلم
بابا انه كان يقاتلوا بالابواب والحدود ونزاعوا في الفناوات والتفاضل
في الاشياء فمن من الحفلة التي بها يفضل الانسان غيره ويكسب الخلق في الله
عند الله فقال اكرمكم عند الله اتقوا الله وقربا ان الله اعلم كانه قيل

لم

لم لا يبقاخر بالانساب فقيل ان اكرمكم عند الله اتقوا الله اتقوا الله في وعن
الله عليه السلام انه قال يوم قم مكة فمد الله وان عليه شرفا والحمد لله
الذي اذهب عنكم حجب الجاهلية وكشفها يا ايها الناس انما الناس
رجلان مؤمن وقوم كفركم على الله فاجزى من كفركم على الله فاجر الاية
وعنه صلى الله عليه وسلم من كفركم على الله فاجر من كفركم على الله فاجر
عن ابن عباس كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقول
من كفركم على الله فاجر من كفركم على الله فاجر من كفركم على الله فاجر
اشهد ان لا اله الا الله اعني عن النبوة التي خلف رسول الله عليه السلام
فاشهد ان لا اله الا الله اعني عن النبوة التي خلف رسول الله عليه السلام
فما تسم لهما لا هو يدري ما يدريه الا هو سوا سوا ولا وجه للتفاضل والنقل
في النفس انما الطبقة الاولى من الطبقة السابعة عليها الترويح والشعب والقبيلة
والعارة والبطون والغنى والغصيلة فالشعب تجمع القبيلة والقبيلة تجمع العارة
والعارة تجمع البطون والبطون تجمع العارة والافراد تجمع القبيلة والقبيلة
شعب وكثانة قبيلة وقرب عماره قصي بطون هاشم فخذوا العباس فصيلة
وسميت الشعوب بان القبائل تشعب منها وقربا ليعرفوا وليعارفوا بالاعاد
وليعرفوا الى القبائل كيتسابون وليتموا في الحجة التي من اجلها
ويشجع على شعوب وقبائل من يعرف بعضكم بعضا فاعلموا ان الله اعلم
بابا انه كان يقاتلوا بالابواب والحدود ونزاعوا في الفناوات والتفاضل
في الاشياء فمن من الحفلة التي بها يفضل الانسان غيره ويكسب الخلق في الله
عند الله فقال اكرمكم عند الله اتقوا الله وقربا ان الله اعلم كانه قيل

الهم

ودفع ما اتخولوه ففعلتم لو علموا وروى في هذا النوع من الكذب ما دجن
حين لم يجر به ففعلتم لو علموا وروى في هذا النوع من الكذب ما دجن
موضع شرفية ما مل من وضعه موضع كذب في قوله في وصفه الخليل
لا يتجسس او لئلا هو الصادقون ثم يبعث بان هو اكرمهم المذنبون ورب
تدبر ان يقولوا القوم واستغنى بالجملة التي هي فيهم منوعا فيقال لا يقولوا
أما لا استغنى ان يحاطوا بالملامدة التبع عن القول لا بان ثم وصلت
بها الجملة المصدرة بكلمة الاستدراك نحو على العني لربك ولكن استغنى
ليكون خارجا عن الجرم والمحمى كما كان قولهم ما كذب ولو قيل ولكن
استغنى لكان خروجهم في موضع التليم لهم والاعتداد بقولهم وغير معتد به
فان ذلك قوله وفتايد ذلك الايمان في قوله كذب بعد قوله قل لم تؤمنوا مشبه
السكر من غير استقلال بالعبادة متحدة هك كذا فان فائدة قوله لم تؤمنوا
هو كذب دعوتهم وكذب وقوله لما وجد الايمان في قوله كذب توقيت للمعروف
ان يقولوا كانه قبل لهم ولكن قولوا استغنى لئلا يثبت موافاة قلوبهم
لا يستغنى عنه كلام واقع موقع لحال من الضيق وقوله وما في لافي التوفيق دال
على ان هو قد استغنى انما جاز لا لا كذا لا يثبت في الايمان في قوله استغنى
حقه استغنى لال وهو لغة غطان ولغة اسيد واهل الجوار لئلا وكفى
الاصحى عن هذا التولية انها انك الحمد لله الذي افاضت في الايمان في قوله
ولا تفتنه الاصوات وقرى بالغيث كذا في قوله في الايمان في قوله
ومعنى طاعة الله ورسوله ان يتوبوا عما كانوا عليه من النفاق وتعدى
كذبهم على الايمان ويعلموا بقصدية الله فان فعلوا ذلك تعبد الله توبتهم
وهو لهم مغفرة وانعم عليهم بحسن عقابهم وعز ان عباس ان تفر مني

لم

يحي اسد قد صولوا في سنة جدي فاطروا الشهادة وافدوا طرق
المدنية بالعدوات واعلموا اسرارها وهم ينجون ويحجون على
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ايها العرب بالمشاهدة على ظهور واحدا
وجنابا بالاعاد والذين يديرون الدعوة ويتفقهون عليه فزرت
اما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يؤمنوا وجاهدوا
بما هو الحق ففعلوا في سبيل الله او كذبوا الصادقون في ادانها بطواع
راية اذ او قعدوا في الشك من الكفارة والحق امنوا ثم لم ينجح في فوضهم شدة
قربا آمنوا ولا انتم من صدقة واعترفوا بان الحق عدل فان قلت ما معنى
ثم لها هنا وهي التراجع وعدم الاعتداد بغيره بل يكون مقاربا لا يان لانه
وصف فيه لئلا يثبت من فائدة الايمان في قوله استغنى لئلا يثبت من فائدة
التيقن وانما التيقن في الجواب لطريق احد هاتين من وجدة الايمان
رما اعرضه الشيطان او بعض الضمير بعد ذلك الصدق فكله وقد ذف
في قلبه ما يشبه يقين ولا يظهره نظرا غير به في سبيله على الشك في شدة
عز ذلك زكيا لانه لا يملك له مخرجا من المؤمنين حقا بالبعد عن
الديانات في قوله ثم استقاموا والثاني ان الايمان في قوله استقاموا
لما كان ملاك الايمان افر بالذكر بعد ذلك الايمان في قوله استقاموا
على الايمان بكلية التراجع استقاموا واستقاموا في الايمان المتراخية المتطرفة
غضا حديدا وجاهدا يجوز ان يكون الجاهد مؤمنا وهو الحق الحان
او الشيطان او الهوى ان تكون جاهدا مع الله في جهاد وحرز ان واد الجاهد
بالنفس الخرو وان يتناول العبادات باجسادها والجاهد بالمال بما صنع
عمن فوجيهم لله وان يتناول الزكوة كذا في قوله استقاموا في اعمالهم

قالوا له الرب عز وجل من يوحى اليه قال من اني اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام
 التوحيث قال لا اقبل فيكون والذاريات فلما علموا اني اقبل وفي الذاريات فيكم
 قال حسبي اني انا في نفسي خفا و عزا على من اقبل اذ هو وعيد الى سبيهم
 وقوسهم فكرهوا و قتلوا حتى نزع الله من ذلك خلقا طويلا فانهم انما يتعجبون
 بصوت رقيق النطق نادانا بالاعراف و في ارجاءهم من كل اهل السما
 فلما بلغت اكمة صام و قالوا و دعنا و دعنا انما نرى قالا و دعنا و دعنا
 ففراش فغيرنا انما نرى الله في قدام و قالوا يسبح الله من ذي الذي
 اغضب الخليل حتى بلغه ان يصبره بنو حتى لما الى الذين في السما و خرجت
 مع انفسه **عَلَيْكُمْ يَوْمَ خُذُوا مِنْ اِيْمِهِمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ** فقال
سَلَامًا اَلَا سَلَامٌ قَوْمَهُمْ خُذُوا مِنْ اِيْمِهِمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ
فَالَا تَأْكُلُونَ هلا انما في القديسين و تدينه على انفسهم من من رسول الله
 عليه السلام و انما فيهم اهل الوحي و الضيف و الامور الجماعية كالزور و التقوية في
 الاصل صدقناه و كان في انفسهم لما في قديمه عازيهم من قبل و قيل ثلثة
 حرايز و سبيل و ذلك هو ما جعله ضيف انا و كان في قديمه عازيهم من قبل و قيل ثلثة
 ابراهيم و لا تتركوا في قديمه و تدينه على انفسهم من من رسول الله
 امر الله و تجر الله الى و انهم في انفسهم مكرهون قال الله بعد ان مكرهون
 اذ دخلوا على نصوصي **لَا يَمْنُنَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَرْتَضِي** و لا يامن في ضيف من
 من القوي النعمان و باضار اكره انما مصدر ما تدينه القوي مستقي
 عند واصله سلك على سلام و اما سلامه فيجد و ما الى انفسهم لا يامن
 و غير و محض و معناه عليه السلام لا يامن في انفسهم لا يامن في قديمه
 باضار ما يدينه و لا يامن في انفسهم لا يامن في قديمه

وقرئ

[illegible]

[illegible]

هناهم يا غيور يا غلام اعني صفه استسقاء الصلوة والقيام
الفعل كانه غير هانزة السفوح من اعراضه وكذلك الفعل هيناً هانها
الاول والثاني وهما كذا ما كتبتون اي جزاء ما كنتم تقولون والباء مصرية
كافى بالله والباء استعطفه بجلوا واشربا اذا جعلت الفاعل الاكل والرب
وقر عن عيسى بن ابي ذر امروا بتجودهم فيهم باغان الحقا
يعني ذريتهم وبالنساء من عملهم من شئ كل امرء عما كتب ربه
والذين امنوا مصطفون في الدين اي قرناهم بالجو وبالذين امنوا
اي بالرفقاء ولما اذنهم كقولهم اذنوا على رمتقيلين فبهتت نارة
عليه الجور نارة عواست الاخوات المؤمنين وابتغاهم ذرياتهم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع ذرية المؤمن في رحمة وان
كان دونه لتدبره عليه شئ من هذه الاية فيجمع الله له ذرية في الآخرة
سعادتهم في نفسهم وعزوا وجد الجور العين وبجاست الاخوات المؤمنين
وباجتماع اولادهم وشملهم شقا ايمان الحقنا بهم ذريتهم الى سبب
ايمان عظيم فيجب المحل وهو ايمان الابرار الخباير رجاءهم ذريتهم
وان كانوا ابراراً لم يكن بالفضل عليهم وعلى ايمانهم ليشهدهم
ويكمل بهم فان تلك ما مضى فيكرا الايمان تلك معناه الدلالة على
ايمان خاص عظيم المنزل ويجوز ان يراد ايمان الله الذي للمحل كانه
قال سبحانه الايمان لا يوفى ثم لا يوفى الايمان الحقنا بهم وقري
اتبعتهم ذريتهم وذرياتهم وقري ذريتهم بكل ذلك والنساء
وما نسبناهم يعني وقريناهم جميع ما ذكرنا من الثواب والفضل
نفسناهم من ثوابهم شيئاً بطيئة الاستاء حتى يلحقوا بهم الحقناهم

[illegible]

له وبوضاه وبياه اهلا لان يشفع له فكيف تشفع الحاصل اليه ليعبد نفسه
انه الذي لم يمتون بل اوتوا ليعبدوا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
بهم من غير ان يشفعوا له الا الله وان اظن ان من لم يشفع له الا الله ان الذي
يؤمنون ليعبدوا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
بانت الله قد سمعوا ولا يحسنون له ولا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
اي بذلك وما يقولون في قوله تعالى في هذا الى الله لا يشفعون له الا الله
شيئا في هذا الحق الذي هو حقيقة الله وما هو عليه الجود واليقين
لا بالظن والنور ما هو من الحق الذي هو حقيقة الله لا يشفعون له الا الله
ذلك مفضل من الجلال ان ذلك هو الله من خلقه وهو الله
بما هو الله فمفضل من دعوة من رآه وهو صانع الله وعنه الآخرة
ولم يرد له الدنيا ولا ثمنه على اسبابه فمفضل من ذلك هو الله لا يشفعون له الا الله
الله من عبيده وان كان الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
اجبت وما عليه الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
عنه ولا تقابل ان ذلك هو الله بالحق الذي هو حقيقة الله لا يشفعون له الا الله
من الجنة والله ما في الجنة وما في الارض لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الذي احسنوا اليه في الجنة لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
ان الله عز وجل انما خلق العالم من هذه المكنون لهذا الغرض وهو
ان يجازي الحسن من المكنون والي منهم ويجوز ان يقول هو الله
بمن خلقه من الله وهو الله عز وجل لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
بما عملوا به فمفضل من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
ما عملوا من الله وبسبب العمل الحسن الذي لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله

القول

والله اعلم بالله ان ذلك هو الله من خلقه وهو الله
من الارض واذا انزلت في الجنة من الارض لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
انني كتاب الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الكتاب الذي لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
خاصة وقوى كبره الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
ما خلقه من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
فيه ليشه واليه الرجاء لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
التي لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
اوصفه لقوله لو كان فيها الله الله كانه قبل ان يات من غير الله
والله عز وجل لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الخطوة من الله عز وجل لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
عادة النفس التي بعد الجسد لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الكتاب الذي لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
زيادة الخير والطاعة الى الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
واهمهم ما خلقه من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
من صلبه لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
حسنة من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
سبيل الاعمال والارث لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وبنوفه من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الشرع بالحق لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله

اعنه على النبي وهو يرى اكدى قطع عبيته وامسك واصله اكدى الحاف
وهو ان يلقاه كديه وهو صلاية طاعة فمفضل من ذلك هو الله لا يشفعون له الا الله
فمفضل من ذلك هو الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
ما في ذلك من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
عقوه فقال عز وجل لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
واشهدوا على الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
عقوان الى الحسن من ذلك هو الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
له اخوه من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الذي في الآخرة لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
والتي هي من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وكذا قال في توفيقه من ذلك هو الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
والتي هي من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
نفسه والله كان يحجب كل يوم فيسجد في سجدة صافية وان افقته الكرمه
والله في الصوم من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
كان من نوح وبني ابراهيم يؤخذ الرجل بحجره ولا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وعنه وخاله والزوج وامراته والعبد بسببه فاقول من هذا هو الله لا يشفعون له الا الله
وعنه عظم ابن ابي اسحق من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
جرائد من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
عمله كل يوم بايع ركنه في صلاته وفي صلته وفي عمله وفي عمله
الاجل من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله

القول

حين غشون الحزين تظهرون وقيل في سهام الاسلام وفي ثوبه عرق النبي
التائبون وعنه الا حذر ان الحسن وعنه في المؤمنين قد اخلصوا من الله لا يشفعون له الا الله
في صحف التوفيق لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وعنه وما بعد الجسد لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
الناسق الى الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وله الاضغاث لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وهو ان يكون مؤمنا صالحا وكذا في الاضغاث كان سعيه في الله لا يشفعون له الا الله
كله من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
اذ انواه به فمفضل من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
ثم يرى الجسد سعيه في الله عز وجل لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وانشال الاعمال ويجوز ان يكون الصبر الحرة ثم فر من قوله الجسد لا يشفعون له الا الله
عنه كقول واستوا العيون التي لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
وايكس الله هو امات واحي الله خلق الروبين الذكر والا نبي في نطفة
الانبياء وان عليه النشأة الاخرى وان الاربعة قسوس في الله لا يشفعون له الا الله
كله في الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
اي ينهي الى الحق ويرجعون اليه كقوله والي الله العبر واليه هو الحق
الذي خلق قسوس النجس والبناء من نطفة اذ انني اذ تفرع الله يقول صني
امني وعنه الا حذر من الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
بالدو والاعمال في الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله
والله هو اعني واقي والله هو الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله لا يشفعون له الا الله

وقيل ان على اناقة فغيرها افتعال في صفة واحدة وصحة جرائد القبيح
 الخيال في الشعر والسر والخصم الذي يمل الخلة وما يحضره بغير طول الزمان
 ويؤيد به العباد في شغلهم ويثقلهم وفيه الحسن في القاء وهو موضع الج
 غنار في الخليل **فان قوله بالذبح انما ارادنا ان نذبحه**
بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
 من الذي وهو الذي من الغرمة وقيل هما من النحر الذي في الصدر الخ
 في الآخر عند الضمعة والشد من على الثياب في ذلك وصف لانه ذكره ويقال
 القبيح بغير اذا القبيح في موضع فاعلم ان قوله من ثبعة الله ما يابى به
 وطلعت وغدا في قوله على الكلام بطن العزتنا بالانجاب فمما واكذبنا
 بالذبح فكلين **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
 كبر الوحي يري لما شق روى انه على الجواب لوط ليدخلوا قال الملائكة
 فلهذا يدخلوا انما رسل يكره ليدخلوا اليك فصفه من لا يجناحه حقيقة
 فتركهم يردون لا يصدقون الى الباب حتى يخرجهم لوط فذوقوا فقلت
 له ذوقوا على الله الملائكة بكرة اول الذبح بكرة كقول مشرقين
 ومصححون فزا زيدا على بكرة من صفة بقوله الله بكرة وذوقوا بالنور
 اذا ردت الشكر بكرة وذوقوا اذا صرفت وقصدت بكرة فهاذا وذوقوا
 عذاب مستقر ثابت فداستهم عليه وان يفيهم الى اذن الآخرة فان قلت
 ما خاف من كبره فذوقوا عذابا ونذر ولقد نزلنا القرآن للذكر فعمل

من ذكر

سورة الزحل ثمان وسبعون آية
الذين علموا ان لا اله الا الله **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
 ان تقدم اول شيء ما هو اسبق قدما من غيره آية واصناف لعله وهي نحة
 الذين فقدم من تحت الذين ما هو في اعلى مراتبها وفضل مراتبها وهما
 بالحقان وتوكله وتبليغه لما اعظمه من الله رتبة واعلاه منزلة وآية
 في ابواب الذين انما وهو سنام الكتب السماوية وهذا نصا والاعيان عليها
 والحزة كخلق الانسان عن ذكره ثم ابتغى آية ليعلم انه انا خلقه للذين
 ولجعله على اوجيه وكتبه وملئوا الانسان من اجله وكان العرض في انشاءه
 كان مقدما عليه وسابقا له ثم ذكر ما يميزهم من سائر الحيوان من البيان
 وهو المنطق الفصيح العربي في الضم والجر مستبدا وهذه الافعال مع ضمها
 اخبار متراذفة واختلافها من الهمز لفظيها على شرط النجدة كما تقول
 غناك بعد فاعزل بعد ذلك كقولك بعد فاعزل بعد فاعزل بعد فاعزل بعد
 فاشكر من احسانه **الذين علموا ان لا اله الا الله** **فان قوله بالذبح**
 جسام محجوم ونقد روي في ان في رويها من انزلها ما وذلك منافع للسر
 عظيمة منها على اثنين والثاني القياسات التي تجبر من الارض لاساق كالبقول
 والشجر الذي له ساق وسجوها القياس هالة فيها خلقا لها قواما يستجيبا
 بالاجابة من الحيوان في انقياده فان قلت كيف انصت هانا بالحيوان
 بالاجابة قلت استخ في معناه الوصل الغفلي بالوصل المعنوي للعلم ان
 حسابانه والتميز لا لغيره بل لغير الله والشجر والحيوان والجماد سجدان
 له فان قلت كيف لم يلق بالعاقل في الحيوان الا في قوله بعد ذلك بكت تلك الجبل

من العزيمة والقتل والمرور في سبعين الجمع **الذين علموا ان لا اله الا الله**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
 ضلال عن الحق في الدنيا ويزان في الآخرة من سقر كقوله وجبت من الخبز ذاق
 طعمه فخره لا انما اذا اطاعتهم حرمها والحقهم بالانها فاطاعتهم غش
 بذلك كايمن الحيوان او يبايها بؤدى ويؤلم وذوقوا على ارادة الحق وسقر
 علمهم من سقرته النار وصفه هذا الوجه فالذوق والمرارة وعدم صرفها
 للتعريف والتأني على في مضمون فعمل مضطرب في الظاهر وقوى كل شيء في الرضع
 والفقر والغدر والتقدير وقوى بهما اعطانا كل شيء ومقدر اعطاك مربيها
 على حبنا افقت الحكمة او مقدرنا ملئوا في اللوح معلوما قبل كونه قد
 علمنا حاله وزمانه لا واحدة لا تلة واحدة مريحة التكون على البحر
 ابلد قولك بغير انشاء لا تكون في شئ على طبع كونه **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
فان قوله بالذبح **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح** **فان قوله بالذبح**
 في الكفر من الامم في الزم في ذواب الخلة ومن صغير ومن اكل من على ما كانت
 استطرص في اللوح انما في جنات ونور ونور وفار الكفر باسع الجبس
 وقيل هو النقة والقبض وقوى يكون القوم ونهر حرم بغير عاب واستد
 صديق في مكان مرقى وقوى في ما عدمه قد مبدى به فخر مقربين عند عبيدك
 مجبر من ذلك لا لا قدر اقل من الاهوت ملكه وقد فاني منزلة اعظم من
 تلك الكرامة واجمع للجنة كرامة العجاة بالرهاة رسول الله عليه السلام من قراء
 سورة القصص كل من يفتنه الله يوم القيمة ووجهه مثلا العنبر ليدل

سورة

الاول اذ اذاع في سنن الشهداء الخبز النضو والتمر والاملا كما سته سكر ابادي
المعبر عليه من اثار تنقيب به اعلاني والشار الذي فقهته شدة الملا ابي
منه بعد المعبر في صلاها ووجهه للكتاب والتميز بالمعاني فان
ذلك ان تناسل من الجليل في منطابها الجليل ثلثة اشق والقرى بياض
والنجوى والخر ارضيان القليلة تناسل من تحت النبال واذ التمر والارض
لا يلايك يذكر ان توتين وان جوعا والقرى بياض من منطاب النبال لادام اذ فهو
مناب السجود الفخيم والنجوى فيك الاشراك جعله علامة وآية وعز ابن عباس رضي الله
عنه لاشان آدم وعنه محمد بن ادم وعز هذا الفخر في التوراة والقرآن **والله اعلم**
بما بين ايديهم واليه المرجع والمآب والقرآن يرفعها
خلفها امر فروعهم في علمها فاشارة الى كنهها ومصدر نفعها وه منقول لادام
ونواحيه واسكن ملائحة الذين يعطون بالقرآن على ان ياتوا به بقليل على ان
شأنهم ولعلو سلطانهم وقضى الذين وفوا له عبد الله وخضف الذين اذاع به
لا يكون بين الاشياء ويعرف عاجز حامد من ان وقوسون ومجاهد وقيل
او خلفه مؤنونا لحقوا في الاثر حيث عثر على اسكان عباده ونضابا هامة
وما تعبد بهم من التوبة والتجديد امدحهم واعطاهم الا لظن وان لا تظن
او على التفرقة فورا بعدالة لا تظن ان على ارادة العز او على الزبب بالظن
وقوموا ذلك بعد الاخر في الذين لا يتصور لهم التوبة ونفى عن الغفلات
الذي هو عكاز وزيارة وعن الذين لا ينفذون نفعهم ونفقات وكره لفظ الذين
شديد في قوله هامة ونفوقه لادام بها استعماله والاشارة على قدر
والاشارة بالقرآن والخر والنبوة والقرآن وضمتين وكرها وفتحها بالخر والذين
ان جرة وغيره واما الفقه في الاصل الاخر في الذين فخر في الاصل

[illegible][illegible][illegible]

وَأَنَّ كَلِمَةً مَدْعُومَةً وَبَيْنَهُمْ بَأْسٌ فَهِيَ الْبُغْيَانُ كَمَا قَالَ ابْنُ الْقُرَّةِ الْعَادِلُ الْهَامُوتُ مَعْنَى وَهِيَ خَافَتِ
الْعُلَمَاءُ فِي كَلِمَةٍ فِي الْأَحْزَابِ الْفَرَقَاتِ نَاطِلُونَ بَيْنَهُمَا تَرْضَوْنَ مَسْئَلَتَهُ كَمَا تَرَى فِي هَذَا الْبَابِ فِي
فَقِيلَ وَالتَّوْبَةُ كَمَا تَشْكُرُونَ أَنْفَرُ كَيْفَ كُنَّا بَعَالِي أَعْيُنِهِمْ وَقِيلَ عَنْهُمْ كَمَا نَا بَعَالِي أَعْيُنِهِمْ وَنَحْنُ
حَسْبُكُمْ نَاطِلُونَ شَيْءٌ مِنَ الشَّيْءِ إِذَا تَوَلَّاهُ السَّيْطَانُ الْمُبِينُ يَنْقَبِ رَأْسُ نَوْمِهِمْ حَسْبُكُمْ
الْإِيمَانُ الظَّاهِرُونَ مَا يَنْفَعُهُمْ وَجِيلٌ عَنْ ذَلِكَ يَحْتَمِلُ عَلَى الْغَايَةِ هَلَا أَتَهُمْ هَلَا الْإِيمَانُ نَعْنِي أَيْتَمُ
الْغَايَةِ الْحَيِّ لَا مَشْغُورَ وَرَأَى قَوْلَ الْكَلْبِ حَيْثُ اسْتَوَتْ حَالُهُ فِيهِ لَا الدَّرَجَةَ وَلَا حَرَكَةَ
اسْتَحْضَرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ مَا هُوَ وَكُلُّ الْبَرِّ أُولَئِكَ حَزْبُ الشَّيْطَانِ الْإِيمَانُ حَزْبُ
الشَّيْطَانِ هَلَا الْخَاسِرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ فَيَسْأَلُونَهُ أَمَّا لَكَ فِى الْإِيمَانِ
كَيْسًا لَكَ لَا تَعْلَمُونَ أَمَا وَرَسُولِي أَلَا يَتَذَكَّرُ النَّاسُ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَذَلِكَ أَفْتَضَلْنَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
وَالْبَنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ فَمِنْ قَوْمِهِمْ ابْنٌ يَدْعُهُمْ يُبْرَأُ مِنْهُمْ وَكُلُّ الْإِيمَانِ أَوْ بَعْضُ الْإِيمَانِ
أَوْ غَيْرِهِمْ أُولَئِكَ كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمْ أَنْ يَدْعُوهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُعَلِّمُهُمُ كِتَابَ اللَّهِ
مِنْ قَبْلِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ يَخْلَفُوا فِي الْكُفْرِ عَصِمُوا مِنْ قَبْلِهِمْ وَرَضُوا غَدَاةً أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ
أَلَا إِنَّ حَزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اسْتَخَذُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ اسْتَوْلَى عَلَيْهِمْ حَزْبُ
الْعَادِلِينَ إِذَا جَاءُوا سَافِعًا غَالِبًا لَهُمْ وَهُمْ لَكَ أَنْ حَاقُوا بِالسَّعْيِ وَحَالَهُمْ وَهُوَ أَحَدُ
مَا بَاطِلُ الْإِسْلَامِ لِحَاظِ اسْتِقْبَالِهِمْ وَاسْتَوْقُوا إِلَى كَلِمَةِ الشَّيْطَانِ لَطَاعَتِهِمْ لَمْ يَكُنْ
مَا يَرِيدُونَ حِينَ جَعَلَهُمْ رَعِيَّةً وَهَذَا نَافِثٌ هَلْ يَذْكُرُوا أَمَّا ضَلَالَةُ الْيَهُودِ وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ حَزْبُ الشَّيْطَانِ جَهَنَّمُ فِي الْأَوَّلِينَ فِي الْجَهَنَّمَ عَوَالِي قُلُوبِ الشَّيْطَانِ
لَا إِحْدَاثَ لَهُمْ كَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ فِي الْوَعْدِ لَا تَعْلَمُونَ أَمَا وَرَسُولِي أَلَا يَتَذَكَّرُ النَّاسُ مِنْ قَبْلِهِمْ
أَوْ بَعْضُهُمْ لَا يَخْذُ قَوْمًا مِنَ الْيَهُودِ يُعَلِّمُونَ مَنْ أَمِنَ مِنْهُمْ الْحَالَانَ يَخْذُ قَوْمًا مُؤْمِنِينَ
بِرَأْيِ الشُّرَكِيِّينَ وَالْعَرَبِيِّينَ لَا يَحْشُرُونَ أَنْ يَكُونَ كَذِبُهُمْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ يَكُونُ بِحَالٍ بِأَيْفٍ
فَإِنَّهُنَّ مِنَ الْبَرِّ وَكَانَ مَلَأَتْهُمُ الرُّعُوبَةُ بِالْقَبْلِ فِي جَانِبَةِ أَعْدَاءِ اللَّهِ وَبَعَادَتِهِمْ وَلَا
أَعْرَضُوا

[illegible][illegible]

وبين النظم الذي جاء عليه **قلت** في تقديم الحزب على البداء وليلعل فداؤهم ينفض عنها وينبأ إلى هلم
للتفسير ليس هو إلا أن يتوصل إلى الجمل الذي يليه على اعتقادهم في أنفسهم أنهم في عزه وقبلة ما لا يصبها ياذ
بغيرهم لهم أو يوطئ في ضامهم وليس ذلك في فكره فلو أن تصدقهم منهم وفروا فقامهم إلى أن يأتهم
الملك والفرج والفرج الذي يرث الصدور يطلع وقدة أنباء وكركر ومنه وأد الله كراستك
كأنما فيهم فمقدنا كالتنزه وهذا هو الهراء فروى يجوز من شغلنا وشغلا والفرج ولا حرام إلا
بالنفس والهمم والحقبة التي لا توارى من بواقيهم والسعدان ظهر بها تارة والقدس من ينص
شأنهم وإن لا يلقى ما يلبسونه ولا ولا منهم وبأدنى ودعاهم إلى التوب يا حتم إلى التوب والنجار
لسوء أفعالهم فإنه وإن لا تجسر وأمد لهم بعد فداؤهم كما كسر الكهنة وإن بعدوا ما كان
في أيديهم من حداث الخبث السالج والبيع وأما المشرق **قلت** لا أعجبكم وكان الذي فيهم
أمرهم به وكلفوا إليهم ما جرت به أقدارهم وبستر أمرنا فخرجهم وسلبنا الميراث من يرفأ
وكلف ودور الله صلى الله عليه وسلم أن يرفعهم الله أرفعهم وأموالهم يغير من ركنكم
قال **هـ** ولما كان ذلك لم يبق لهم الخلافة بعد في الدنيا وفيهم في الأخرى هذا الشارح وذكر
إيهم ما في الله **و** من يشاء الله أن الله فإن الله قد تبدل العباب أضعف من لينة
أو تركهم هناك على أصولهم ما كان ذلك ويجزى من التائبين وبما أكا الله في سؤله
سقطهم من أضعفهم من خيل ولا ركب ولكن الله قد ركب في كل شيء قيس **هـ**
بنو أن الله قد تم على تفسير الرافض لئلا ينهوا من أراجه الميراث من جوارهم وتوهمهم إموالهم
فلولا أن يركبهم هؤلاء وأضعف حكمته ودعاه إلى اعتقاد أن أراجه يلهم من الموت ليعلمهم من العباد
بالقل كالفيا لها فضعف من قريظة ولعم سوء أفعالهم **القول** عذاب الأنبياء من جوارهم عذاب
الدنيا ثم يحام عذاب الآخرة من لينة بان لما قطعهم وعلم ما نصيب قطعهم كالأنا في حشهم
وأنشأ العير الرجاء في قتلهم وأكرهه بالآية من البيت والبيت الخنزير والادمان ومن فكر
الخل أحلا العورة وأبرسته وما أجود الخيل وأنها بيت من وأقبلت كسرة أفلها كالدبة قيل

فان كنت قد سمعت من صديقك فليكن منهم احسن ان تجد انك اياه باطلا بل الا ان لا تستفي ان يكون
صورتك في ظننا ما برأ من الصدور من صف صورتك انما تفسد فخير لك ان لا تكون في ظننا ما برأ من الصدور
في ان تكون في ظننا ما برأ من الصدور من صف صورتك انما تفسد فخير لك ان لا تكون في ظننا ما برأ من الصدور
الحسن الحيد من الكثرة طبقات واربث خلا ما بين الصدور من مرات ما فوفاه ما في ال
الذي فيها لا يبلغ والا فاهر واخلة في الحسن فخير فاجد من صف الاله انك قد تجد بعض
شعاعها والاله الاربعا غير ثمر الاربع والاهلي في مرات الحسن فبعض طرفك وتستعمل
الفرق البعد فاستكبرها وجهي للحلح والاهلي في مرات الحسن فبعض طرفك وتستعمل
بطل ما في السموات والارض في علمها باسوة الحما ويعلمون في عملها في السموات والارض
شعبا من الحمايات واخرها في ظننا ما برأ من الصدور من صف صورتك انما تفسد فخير لك ان لا تكون في ظننا ما برأ من الصدور
منشأ ما في صفه ورضاه وتكرير العلم في تكرير العمل ولا تدرك بعد قوله فخير لك ان لا تكون في ظننا ما برأ من الصدور
كأثر في صفه والاهلي في مرات الحسن فبعض طرفك وتستعمل
بالفعل وجهه من جملة وافق اعظم نعمته من الله جل جلاله واكثر اعظم كرامته من العباد وكلم
هم باهم اعظم كرامته وكلمه انما في الما كرامته والاهلي في مرات الحسن فبعض طرفك وتستعمل
من العذاب وما يات النان واخرها في ظننا ما برأ من الصدور من صف صورتك انما تفسد فخير لك ان لا تكون في ظننا ما برأ من الصدور
الرسول بشر انما يكون الله سبحانه وتعالى من الله جل جلاله واكثر اعظم كرامته من العباد وكلم
وطاعة فان قلت قد وتوكلوا واستغنوا عن ربهم وجد التوكل والاستغناء وما والله تبارك وتعالى
غيبا قلت معناه فلهما استغناء وعرفتم بحبها الى الاله ان لم يفسد العلم من قدرته في ذلك
وعلم الاله ان لا يعجزوا في ذلك ولا في بعض من يكون جامعته وكله في الله
يبون في انما في قوله واليه الرجوع الذي انزلنا الله بالعلمون جبري لولم يحكم
لهم لم يزل ذلك بغير الحمايات ومن يومن بالله بكثرة صفاته وبطل حوائجها
من صفاته واليه الرجوع الذي انزلنا الله بالعلمون جبري لولم يحكم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

وَأَتَاهُ وَعِنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى سُرُورَ الْمَلِكِ كَمَا أَجَابَ إِلَيْهِ الْقَدْرُ مَرَّةً
رَسُولُ اللَّهِ وَصَدَقَ مِثْلَهُ **سورة التعلين** **وَأَخْشَى آيَةَ مَكِينَةٍ**
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ وَمَا يَسْطُرُونَ نَأَتْ
سَعَةً رَيْكُ عَجُوزٍ وَإِنَّكَ لَكَا عِمْرَانٌ وَأَنْتَ لَكَا خَلْقٌ فَطِيرٌ
تَرْتَبِنُ وَالْعَلَمُ بَابَانِ وَالْوَاقِعُ وَبَسُكُونَ النُّونَ وَنَحْمُكَ يَا كَا صَادُ وَلِرَادُهَا
الْحُزْنَ مِنْ حُزُونِ الْجَبْرِ وَأَقْرَبُ لَهُمْ بَدْوَةَ الْإِنْدَانِ هُوَ عِنْدَ أَمْرِ شَيْءٍ وَنَحْمُكَ يَا كَا
كَا بَابُ الْقَدْرَةِ مِنْ مَوْجٍ فِي بَابِ الْكَلَامِ تَأْتِي هُوَ سَمْعٌ قَلْبٌ وَجِبِلُّ كَا جِنَانٌ يَجْرِي
وَيَكُونُ الْقَدْرُ بَدْوَةً وَنَحْمُكَ وَبَدْوَةَ الْوَاقِعِ وَنَحْمُكَ يَا كَا عَلَانٌ تَقْرَفُ وَنَحْمُكَ
أَوْ تَقْرَفُ وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
عَلَانٌ يَكُونُ الْقَدْرُ بَدْوَةً وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
لَمَّا خَلَقَ وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
وَسَابِطُونَ وَمَكِينَتُهُمْ رَيْكُ وَبَدْوَةُ الْقَدْرَةِ وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
يُرَادُ بِالْقَدْرِ مَا يَكُونُ الْقَدْرُ بَدْوَةً وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
وَيُرَادُ بِهِ مَا يَكُونُ الْقَدْرُ بَدْوَةً وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
فَ فَوَلَّكَ انْتَبَهَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ ذَلِكَ الْوَاقِعُ وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
فَضْرِبُ زَيْدٍ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ
سَمْعُكَ نَحْمُكَ وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا وَنَحْمُكَ يَا كَا
كَانَ فِيهِ الْكَلَامُ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ مَا تَقَرَّبَ إِلَيْهِ

١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

الانام وبقسم الله في علمه وبقدرته ومن شاهده قريش ولا هذا الرجل نصرته من ان اولها سعاد
 تتبعهم من الجالود في جميع النصارى (عيا الشبه) اذا ارادوا ان يمتنع بهم او اعدوا لهم وكانوا من جميع الناس
 الشبهة الحرة والاحتيا وهو اوله في شدة فالدنيا بين الضرم وجبر الزم ومن
 اليهم من اسفلها بل فليس تركوا الى ابراهيم بودور ابيه وبنهم فتمت بهم فبذلك الاستقام واول
 انما التي سمع الله عليه وسلم قريش الى انك دفعوا وعاد الحسن انا صاها بطعام فوضت له
 يده التي فقال ارفع يده وضعه الله اليه فقال ارفع يده فوضت يده الى الله اليه فاشربت
 البناق ويزيد النبي وبني النصارى في ايامهم بلوا به حتى شرب ثلثه من سويق **يوم حجابك**
رحموا وجاهدوا في الجبل بين حبيبا ان اراهمنا انكم رسولنا جاءنا عابدا
ايستأجر في دعوى رسولكم بعضي من دعوى الرسول فاجابهم فقالوا ما علمنا
شئنا ان نكرم نكره ويا حبيبا اولنا ان نريها الساء وخيرها كان والله حجابك
 يوم مزجت فغضب بها فلديها والوا جفنة الزلزلة والبرق فزده الشدة في كعبها بل ليجمع من شرب
 الشرا اذا جفنا كان في غير ذلك معقولة اعله ومنه انك تسمع من الذين قالوا في الشرا اذا جفنا كان
 فينا حيا لا ان كانت نكره وجميع حيل حيا لا فينا واولنا ان اراهمنا انكم احبنا به اهل كعبنا
 عليكم بغير نيك بدم العينة بغيركم وبكيدكم فان قلت لم تكروا الرسل فزعت قلت لا اذا ارادوا
 فزعت من جفنا بل اعلنا فادعوه ومودوا بذكرهم ادخلوا في الدعوى انما الله الموكر بعهده وعلما
 شقنا في الخناس فقصمهم اويل وحملا لاسرهم انشدوا وبيل العصارا لافقه ومنه اويل الله العلي
 يوم اسعدوا اهل انك في شقون انكم يوم القية وحوكم ان يتيقن على الكفر لم توشوا في هذا
 صالحا ووجه انا يكون لراعا انك فيكم فدم **التي** فيكم فاكفروا الدنيا وجودا ان توجب بغيركم فاعاقل
 جدم انك في شقون انك في شقون انك في شقون انك في شقون انك في شقون انك في شقون انك في شقون
 يجل الولد ان يشيا طلة الشرا في الالوم الشدي بغير عيب طامع الاطمار واوهل من انما
 الصلح والارواح اذا انقاصت من الاثام اسرع له اليق نارا بالويلت والعير بغير عيب
 بغير

[illegible][illegible][illegible]

256 v

ما آیتنا
فکدر شو

من

و الرحمن بالرفق
على سورت الى
الرحمن اور سورت
الرحمن

۲۴۵
ایست

نفا

هذا هو الحق الذي لا يخطئ في شيء ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق

أي قودهم انما تروى في كتبنا من البسطة لم يخطئ على شيء من الحق ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق

هذا هو الحق الذي لا يخطئ في شيء ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق ولا يترك شيئا من الحق

هو خير الناس والاهل حواشي ان يكون حوز به مطلقا لا يتبدل الا في حق الله تعالى وهذا هو الحق

لما ترك الذي دعونا اليه في حق من الذي سخط في وصفه هو الله هاد من من قهر او على حوا وحده هو يعني واحد واحد وكما هو قد وجد الله والى هو الله واحد من قهر او على

الكفاءة



